

83,3(53)

A 37 МУҲАММАД АЗИМОВ

ҲОФИЗ ШЕРОЗИЙ ВА ЎЗБЕК АДАБИЁТИ



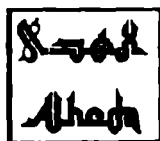
FF0000007259

ЭРОН ИСЛОМ РЕСПУБЛИКАСИНИНГ
ЎЗБЕКИСТОНДАГИ ЭЛЧИХОНАСИ
МАДАНИЯТ ВАКОЛАТХОНАСИ

МУҲАММАД АЗИМОВ

ҲОФИЗ ШЕРОЗИЙ
ВА
ЎЗБЕК АДАБИЁТИ

Эрон Ислом
Республикаси
«Ал-Ҳудо» халқ аро
нашриёти



Ўзбекистон
Республикаси
«Миянҳож»
нашриёти

Техрол - Тошкент
2004

Адабиётшунос, филология фанлари номзоди
М.Азимовнинг ушбу китобида XIII асрда яшаб, ижод
этган улуғ форс-тожик шоири Ҳофиз Шерозий ижодининг
ўзбек адабиётига таъсири, шоир ғазалларининг ўзбекча
шарҳ ва таржималари асосида уни тушуниш, талқин ва
таржима этиш муаммолари хусусида фикр юритилади.

Масъул муҳаррир: Жаъфар Муҳаммад

А.Навой номли Ўзбекистон Давлат Миллий кутубхонаси

«Мивҳож» ИБН $\frac{118}{2004}$

Тошкент - 70083, Буюк Турон, 41



010685 / 5

1-2004

پیشگفتار

در بسیاری از زبان ها، چهره های شاخص و ماندگاری ظهور کرده اند و در حوزه فرهنگ و ادبیات نام و آوازه ای جهانی یافته اند. و بعضاً چنان حدود و ثغور واقعی را در نور دیده اند که متعلق به فرهنگ ملل شده اند و در هر کشور و ملتی، نسومی و شهرتی جاودان یافته اند و اندیشه های آنان یکی پس از دیگری به زبان های مختلف ترجمه شده اند. «حافظ شیرازی» یکی از آن بزرگان است که ایران عزیز در حوزه فرهنگ و ادبیات به ساخت بی حد جهان عرضه داشته است.

هر جا سخنی از اوست و هر شاعر و نویسنده ای تبرک به شعر و فکر و نام او جسته اند. در اغلب زبان ها در باره ی وی سخن رانده و اندیشه و افکار و زیانش را کند و کاو کرده اند. در ادبیات ازبکستان نیز حافظ مکنان بایسته خویش را یافته است و بسیاری از شاعران به استقبال اشعار وی پرداخته اند از شاعر بزرگ ازبکستان، امیرعلیشیر نوایی گرفته تا بسیلری از بزرگان به حضور حضرت حافظ، بار یافته اند.

این کتاب که به زبان ازبکی تألیف شده است حاصل تلاش چندین ساله ی دکتر محمد عظیم اف، دانشیار دانشگاه دولتی ترمذ و سردبیر روزنامه ی استانداری سرخان دریا است. این

کتاب در مورد تأثیر حافظ بر ادبیات کلاسیک ازبکی و جایگاه حافظ در ادبیات جهان و گرایش ادیبان معاصر ازبکستان به شخصیت و شعر حافظ و همچنین مشکلات ترجمه ی غزلیات حافظ به زبان های ازبکی و روسی و غیره مطالبی را در بر دارد.

مؤلف در مقدمه ی کتاب می نویسد: تأثیر شعر حافظ بر ادبیات ازبکی چشمگیر است. زمانی دیوان حافظ در مدارس قدیمه، به عنوان کتاب درسی تدریس می شد. شعرای ما غزلیات او را عیار شعر می دانستند و به مانند شعر حافظ شعر می سرودند و با استفاده از قالب شعر حافظ، اشعار جدید می سرودند.

این کتاب حاوی سلسله مقالاتی است که ظاهراً مستقل ولی از لحاظ موضوع و بررسی ها باهم مرتب است. عناوین و مطالب مقالات به صورت زیر است:

« بلبل گلشن شیراز » این مقاله به طور اجمال به دوران زندگی حافظ شیرازی از تولد تا جوانی و پیری او می پردازد و تا زمان شهرت حافظ به عنوان یک شاعر عارف مطرح سخن می گوید. « گل های دوستی » از دیگر مقاله های این کتاب است که در باره ی روابط و تأثیر حافظ بر ادبیات ازبکی مطالبی را بیان می دارد. مؤلف می نویسد: در حوزه ی تأثیر زبان و ادبیات فارسی بر ازبکی بویژه تحقیق پیرامون تأثیر شعرای فارسی گو بر شعر

«نوایی» کمتر تحقیق شده است و جا دارد که تحقیقاتی در موضوعاتی مانند «فردوسی و نوایی»، «نظامی و نوایی»، «عطار و نوایی»، «سعدی و نوایی»... انجام شود. مؤلف بر این باور است که تحقیق در حوزه ی تأثیر شعرای فارسی زبان بر ادبیات ازبکی بسیار مهم می نماید و به تأثیر شعرای چون نوایی، حافظ خوارزمی، لطفی، عطایی، سکاکی از غزلیات حافظ اشاره می کند.

نویسنده در ادامه، مقاله ای دیگر به نام «چشمه ی حافظ و جرعه ی فانی» می نگارد و به این نتیجه می رسد که شعر حافظ بیش از همه در آثار نوایی متجلی شده است و غزلیات این شاعر بزرگ ازبک، مملو از تأثراتی است که از حافظ یافته و در تحول جهان بینی او نقش به سزایی داشته است.

مؤلف می نویسد محققان معروف روسی، تاجیکی، ازبکی در مورد ارتباط نوایی با حافظ مقاله هایی نوشته اند ولی به جز یک مقاله ی اختصاصی عبدالغنی میرزا یف دانشمند بزرگ تاجیک در مورد «حافظ و فانی»، کسی دیگر به نحو شایسته و بایسته به مقایسه و بررسی تأثیر حافظ بر نوایی نپرداخته است. در حالی که نوایی بارها در آثارش حافظ را استاد خویش دانسته و در دیوان «خزائن المعانی» وی را به عنوان یکی از سه تن غزلسرایان بزرگ ستوده است و در «نسایم المعجبه» از وی به لسان الغیب و ترجمان الاسرار تعبیر نموده است.

عدم تحقیق در این موضوع جای تأسف دارد. خود نوایی در
یک غزل فارسی اش می گوید

به راه عشق اگر مشکل فتد فانی
زروح حافظ و معنی جامی اش مدد جویم

محقق در این مقاله برخی از غزل های دیوان فانی را که در تتبع
از حافظ سروده شده است، مقایسه می کند و به این نتیجه می
رسد که نوایی در تقلید از حافظ، مهارت خوبی، از خود نشان
داده است. و در تتبع موفق بوده است.

فانی از جرعه ی حافظ شده مست ای ساقی
«خیز و در کاسه ی زر آب طربناک انداز»

نویسنده در این بخش، موضوع تأثیر حافظ بر شاعرانی چون
ظهیرالدین محمد بابر، باب رحیم مشرب، راقم خوارزمی،
مونس، گلخنی، نادره، مزقت، یوسف سزایمی، پسندی، مخمور
و نظایر آن را بر می شمرد و مورد بررسی قرار می دهد.
«می معنای حمزه در جام حافظ»؛ در این مقاله تأثیر حمزه
حکیم زاده نیازی یکی از شاعران معروف ازبک (اوایل قرن
بیستم) سراینده ی «دیوان نهایی» از حافظ را بیان می کند و می
گوید: حکیم زاده در غزل های ترکی از فضولی و غزل های
فارسی از حافظ تأثیر پذیرفته است.

یکی دیگر از بخش‌ها: مقاله‌ای است با عنوان «هم ترجمه هم نظیره»، این مقاله در باره‌ی عبدالله اولانی یکی از شاعران معروف ازبک در قرن بیستم است و در حسن توجه وی به حافظ بحث می‌کند. می‌گوید: عبدالله اولانی همانند دیگر شاعران، بسیار علاقه‌مند حافظ بوده است و چندین غزل حافظ را به ترکی برگردانده است که از اولین ترجمه‌های شعر حافظ به ترکی به شمار می‌رود. مؤلف در این بخش به چگونگی ترجمه مذکور می‌پردازد و نتیجه می‌گیرد که اولانی ترجمه‌ای آزاد از شعر حافظ ارائه نمود و با نگاه داشت مضمون، تصاویر و توصیفات تازه‌ای بدان افزوده است. در نتیجه، «شبه ترجمه»‌ای بوجود آورده است.

«می‌ناب حیات بخش» مقاله‌ای است که در خصوص تأثیر حافظ بر ادبیات معاصر ازبک می‌پردازد و کیفیت ترجمه‌ی غزلیات حافظ در میان مترجمین ازبک و شاعران و محققان معروف همچون خورشید، چستی و شالاسلام شا محمد اف را در بر می‌گیرد.

نویسنده در مقاله‌ی دیگری به نام «شعر جهانگرد» به شهرت جهانی حافظ می‌پردازد و به بیان ترجمه‌های دیوان حافظ به زبان‌های ترکی استانبولی، آلمانی، انگلیسی، فرانسوی، روسی، تاتاری، ترکمنی، آذری، گرجی، قزاقی، اکراینی می‌پردازد. و به موضوع تحقیق دیوان حافظ از سوی خاورشناسان اروپایی اشاره می‌کند.

عنوان دیگر از مقاله های کتاب، «معانی حافظ: مضمون یابی، شرح و ترجمه» است. نویسنده در این مقاله به ترجمه و شروح ترکی و ازبکی و روسی... می پردازد و نظر انتقادی خود را نسبت به ترجمه های روسی و ازبکی شعر حافظ ارائه می دهد و در خصوص حسن و قبح آنها مطالبی را بیان می دارد.

نویسنده در بخش دیگری به مباحث صنایع ادبی، سبک، زبان، قالب، وزن و قافیه و ردیف و ویژگی های شعر حافظ با نظری اجمالی در مقایسه با غزلیات سعدی می پردازد و مشکلات حفظ ارکان شعری حافظ در جریان ترجمه به زبان ازبکی را گوشزد می کند.

«شرط کمال و تناسب» از جمله ی مقالاتی است که در این کتاب به نگارش در آمده است.

نویسنده در این مقاله، ترجمه های ازبکی غزل های حافظ را با متن اصلی مورد مقایسه قرار می دهد.

محقق به تحلیل ترجمه ها پرداخته (بر اساس ترجمه های خورشید و چستی) حفظ تعداد ابیات هر غزل ترجمه شده را با چاپ های مختلف مقایسه نموده است. و به مترجم هشدار داده است که هنگام ترجمه به تمام غزل توجه کند و از چاپی استفاده نماید که معتبر و کامل است.

دیگر عنوان مقالات عبارتند از «صنعتی که قافیه را دنبال روی کرده است» و «حسن تابان غزل» و «مصراع هایی که به حکمت

یا ضرب المثل تبدیل یافته اند» می باشد. نویسنده در مقاله
اخیر به مشکلات ترجمه ی اشعار (رباعیات) حافظ اشاره می
کند و می گوید

۴۰ رباعی حافظ توسط مترجمین ازبک، خورشید، چستی، ش.
شامحمد اف و جانبیک ترجمه شده است که اکثر این رباعیات،
مضمون عاشقانه ورندانه دارند. مترجمین تا حدی به حفظ وزن
و معنا، قافیه و ردیف، سبک و بیان و نقد و تصویر ویژگی های
ادبی هنری این رباعی ها موفق شده اند.

نویسنده ضمن بررسی ترجمه هایی که از رباعیات حافظ
صورت گرفته است رضایت و خرسندی خود را از این ترجمه
ها بیان می دارد..

عباسعلی وفایی

رایزن فرهنگی سفارت جمهوری اسلامی ایران در
ازبکستان

МУҚАДДИМА

Шундай кишилар борки, уларнинг номи барча замон ва халқларда катта ҳарфлар билан ёзишга арзийди. Форс-тожик шоири, Яқин ва Ўрта Шарқ лирикасининг отаси ҳисобланмиш Шамсиддин Муҳам-мад Ҳофиз Шерозий шундай қалам соҳибларидандир. Унинг ишқ ва шодумонликни, ёр ва майни, баҳорни; хуллас, ҳаёт неъматларини тараннум этувчи, мазмунан ва шаклан гўзал ғазаллари асрларким, қайси қитъада яшамасин ва қайси миллат фарзанди бўлмасин, ҳар бир шеърят муҳибининг қалбини забт этиб келаётир. Таниқли болгар шоири ва таржимон Йордан Милев айтганидек, Ҳофизнинг шеърлари мамлакатдан мамлакатга, наслдан наслга ўтиб, кишиларга инсонийлик, меҳрибонлик ва шодлик бахш этмоқда.¹ Чунки Ҳофизнинг ўзи, мендан Худо йўлига маслаҳат, насиҳат, сифинишлар кутма, меҳ бошдан-оёқ лаззатли тутқунлик куйлари билан тўлиқ-тошганман, деган эди. Ғазалсароликда юксак маҳорат кўрсатган шоир ижоди Гегель ва Гётени, Навоий ва Абайни, Гейне ва Пушкинни, Фузулий ва Есенинни мафтун этган эди.

Ҳа, Ҳофиз ғазал ва рубойлари бадий юксаклиги туфайли ҳам лотин, немис, инглиз, араб, француз, рус, турк ва бошқа халқлар тилларига таржима этилиб, қайта-қайта нашр қилинди. Бу тиллардаги адабиётлар ривожига ҳаётбахш таъсир кўрсатди.

Шоир ижодининг, хусусан, ўзбек адабиёти ривожига таъсири салмоқлидир. Бир пайтлар Ҳофиз девони эски ўзбек мактабларида дарслик сифатида ўқитиларди. Шоирларимиз унинг ғазалиётини шеърят мезони деб билдилар. Ҳофиз шеърларига татаббуълар ёздилар, мухаммаслар боғладилар. “Соқийнома” ва

таржебандига ўхшатмалар битдилар. Ҳофиз ғазаллари формасидан фойдаланиб, ўз даврлари нуқтаи назаридан келиб чиққан ҳолда янги шеърлар яратдилар. Масалан, туркий тилда “кўп ва хўб шеър айтган” Навоий анъанага кўра, форс-тожик тилида ҳам ижод қилди. Бу тилда унинг учун йўлчи юлдуз бўлган шоир Ҳофиз эди. Навоий-Фоний форсий ғазалсароликда ана шу сўз устасига эргашди. Форс-тожик тилида яратган ғазалларини гўшляб, алоҳида девон тузди. Ҳофиз Отойи, Лутфий, Бобур, Машраб, Нодира, Огаҳий, Фурқат, Ниҳон-Ҳамза ва бошқа ўзбек шоирлари ижодига таъсир кўрсатди. Масалан, Ниҳон-Ҳамза учун Ҳофиз шеърияти замонни қоралаш учун восита бўлди. Чунки Ҳофиз шундай поғонага кўтарилган эдики, унга на руҳонийлар ва бой-амалдорлар дахл қила олур эдилар. Ҳофиз шеърияти шакли Ниҳон учун замонга адолатсизликларини киноя, истеҳзо шевалари билан танқид қилиш бўйича қурол бўлди. Бошқа ўзбек шоир-адиблари ҳам Ҳофиз мактабида у ёки бу даражада ғаълим олдилар.

Шуниси диққатга сазоворки, Ҳофиз маҳорат мактабидан ўтиб, унга эргашиб, ундан таъсирланиб ижод қилган шоирлар, ўз навбатида, бу улуғ форс-тожик классигининг янада кўпроқ оммалашувига, уни халққа тушунтиришга салмоқли улуш қўшдилар, ўзбек адибларининг форс-тожикча асарлари эса нодир дурдоналар бўлиб, бу тилдаги шеърый хазинани бойитди.

Ҳофизни ўзбек тилига таржима қилиш XX асрда кенг қулоч ёйди. Ҳофиз ғазал ва рубоийлари, қитъалари, “Соқийнома” ва таржебанди ўзбек тилига таржима қилиниб, 1958 ва 1985-йилларда Тошкентда чоп этилди. 1971-йилда, яъни шоирнинг 650-йиллик юбилеи муносабати билан бир қатор ғазаллари ва рубоий ва қитъалари таржима этилиб, газета-журналларда босилди.

Хулмас, Ҳофизни ўрганиш, уни таржима қилиш, оммалаштириш давом этапти ва давом этаверади. Бизнинг бу китобимизда адабиёт мухлисларига шоир ижодининг ўзбек адабиётига кўрсатган ҳаётбохш таъсири хусусида маълум тасаввур беради, Ҳофиз ижодини гушунинга, шоир ғазалларини таржима этишнинг ўзига хос қийинчиликларини англаб олишга кўмаклашади деган умиддамиз.

ШЕРОЗИЙНИНГ БУЎЛИШ

Шамсиддин Муҳаммад Ҳофиз Шерозийни бошқа Ҳофизлар билан алмаштирмаслик керак. Маълумки, тарихда Ҳофиз тахаллусли 170 дан кўпроқ киши ўтган. Улари орасида соҳадалар, мусаввирлар, меъморлар, саркардалар, давлат арбоблари бўлиб, 50 нафарга яқини шоирлардир. Ҳофиз Анвойи, Ҳофиз Хоразмий, Ҳофиз Довуд, Ҳофиз Тошкандий, Ҳофиз Мир Котиб, Ҳофиз Дароз, Ҳофиз Рўзибой, Ҳофиз Саид Афанди, Ҳофиз Алавий, Ҳофиз Таниш Бухорий, Ҳофиз Абрў, Ҳофиз Мустафо, Ҳофиз Абдурауф, Ҳофиз Аҳмад Ётмалгизода ва бошқалар. Алишер Навоий ўзининг “Мажолис ун-нафоис” ва “Мушшоот” асарларида адабиёт мухлислари, шоир ва бошқа касблардаги Ҳофиз Саъд, Ҳофиз Ёрий, Ҳофиз Шарбатий, Ҳофиз Муҳаммад Санойи, Ҳофиз Али каби ўнга яқин Ҳофиз ҳақида тўхталиб ўтади.²

Аммо уларнинг орасидан энг машҳури ва етуги Ҳофиз Шерозийдир. У тахминан 1326 йилда Шерозда туғилиб, 1391 йилда шу ерда вафот этган.

Ҳофиз Шерозийнинг бобоси асли исфаҳонлик эди. Оғаси Баҳоуддин Шерозда яшаган. У давлатманд одам бўлиб, фарзандларига дурустгина мерос ҳам қолдирган. Аммо кўп ўтмасдан, бу мерос тугайди ва уч фарзанд

ночорликда қоладилар. Шоирнинг икки акаси куяларини кечиргани турли шаҳарларга кетишади. Дамасиддин Муҳаммад эса онаси билан Шерозда қолади. Золдаси уни бир новвойта шогирд қилиб беради. Ҳофиз иншалаб битта бир қаторча жума кунлари ва мольот вақтлари мазолихона яқиндаги қироатхонада шимачи оштиради. Бу кутубхона қошида базозлик дўкони ҳам бўлиб, унда назм ихлосмандлари йиғилишиб, шеър ва достонларни баланд овозда ўқишарди. Булар таъсирида Ҳофизда ҳам шеъроятга ҳавас ўса борди. Айни вақтда у Қуръонни ёд олди. Уни ўн тўрт ҳил оҳангда ўқий оларди. Шунинг учун ўзига Ҳофиз тахаллусини танлади. Шоир узоқ йиллар ранж чекиб, ўз билиминини ошириб боради.

Ҳофиз шерозлик гўзал Шоҳинаботни севди. Унга атаб ғазаллар битади. Ишқ йўлида ранжу аламларга гирифтор бўлади. Унинг орзуси амалга ошмайди. Севгилисидан воз кеча олмаган шоир узоқ вақтларгача уйланмайди. Ҳофиз оила қуриб ҳам бахт топмаган. Унинг икки фарзанди бўлиб, Шоҳ Нуъмон исмли ўғли Хиндистон сафари вақтида Бурҳонпурда вафот этади. Уни ўша ерда дафн этишади. Иккинчиси эса гўдаклик чоғидаёқ дунёдан кўз юмади. Шоир унга атаб марсия ҳам ёзган.

Ҳофизга асли исфаҳонлик бўлган Шероз шоҳи Абу Исҳоқ, бир мунча вақт эса шоҳ Шужоъ илтифот кўрсатдилар. Аммо кейинроқ шоҳ Шужоъ Ҳофизни жуда ёмон кўриб қолди. Бунга бир жиҳати, шоирнинг ҳоким синфларнинг хатти-ҳаракатларини қораловчи шеърлари сабаб бўлса, иккинчидан, шоҳ Шужоъ ҳам шоир бўлиб, унинг шеърлари муваффақият қозонмайди. Ижод соҳасида унинг Ҳофизга ҳасади келарди. Маълумки, шоҳ Шужоъ тахт учун отаси Амир Муборизиддиннинг кўзига мил торттиради. Сўнгра эса уни ҳам, биродарлари шоҳ

Маҳмудни ҳам ўлдиртиради. Булар ҳеч кимга, жумладан, Ҳофизга ҳам сир эмасди. У Шужога адолатли шоҳ деб қарай олмасди.

Ҳофизни турли йилларда Бағдод ҳукмдори Султон Аҳмад, Лакан шоҳи Маҳмуд Баҳманийлар совғалар юбориб, Бағдод ва Ҳиндистонга таклиф этадилар. Муҳтожлик ва фақирликдан қийналган шоир Ҳиндистон сафарини ихтиёр этади. У юра-юра Ҳурмуз бандаргоҳига борди. У ердан кемага ўтиради. Аммо денгизда қаттиқ бўрон кўтарилиб, улар кемаси ҳалокатга учрашига оз қолади. Яна орқага – Ҳурмузга қайтишди. Ҳофиз Шерозга йўл олди ва бошқа ҳеч ерга чиқмади. У она шаҳрида вафот этди. Шоирни ўз васиятига кўра боғига дафн этишди. Унинг Мусалло боғидаги қабрини Мавлоно Муҳаммад Муаммой, Абулқосим Бобур ва Каримхон Зандлар обод қилдирганлар. Алишер Навоий ўзининг “Мажолис ун-нафоис” асарида Мавлоно Муҳаммад Муаммой хусусида тўхталиб, “Мукнати чоғида Шерозда Хожа Ҳофиз қабри бошида гумбаз ясади”³, дейди.

Ҳофиз умрининг охиригача ижод билан машғул бўлди. Унинг ғазал ва рубоийлари қисқа вақт ичида Эрондагина эмас, Яқин ва Ўрта Шарқнинг бошқа мамлакатларида ҳам катта шуҳрат қозонди. Шоирнинг лирик ғазалларини севиб, куйга солиб айта бошладилар. Ҳофиз буни ўзининг бир байтида фахрланиб қайд этган:

*Ба шеъри Ҳофизи Шероз меҳонанду мерақсанд,
Сияҳчашимони Кашмириву туркони Самарқанди.⁴*

(Ҳофиз Шерозий шеърларини Кашмирнинг қора кўзлари-ю Самарқанднинг турклари ҳам севиб ўқиб, қадрлайдилар).

Шоир ғазалларида севги ва май, маҳбуба, баҳор ва гул, хуллас, ҳаётдаги бор нарсалар куйланарди. Ҳофиз Саъдийдан кейин ғазал жанрини юксак поғонага кўтарди. У шеърларида давр адолатсизлигидан шикоят қилади, дин пешволари – шайх ва зоҳидлар, воизларнинг дунё ҳақидаги афсоналаридан дунё неъматларини устун қўяди, маҳбубани ҳурдан, дўстни ғилмондан, нақд ҳаётни насия жаннатдан афзал билади. У ғазалларидан бирида:

*Ман ки имрӯзам биҳишти нақд ҳосил мешавад,
Ваъдаи Фардои зоҳидро чаро бовар кунам?!*

(Бугун жаннатнинг ҳосили нақд турганда, зоҳиднинг эртага кун-беҳишт ҳақидаги ваъдаларига, афсоналарига ишонайми?) деган эди.

Ҳофиз ғазалларида лирик кечинмалар билан биргаликда фалсафий фикрларга катта ўрин берган, яъни уларни ҳис-туйғуларни ифодаловчи байтлар орасига усталик билан қистириб ўтган. Шоирнинг фалсафий қарашларида, шубҳасиз, тасаввуф таълимотининг катта таъсири бор.

“Тасаввуф” ва “сўфи” сўзларининг келиб чиқиши хусусида турлича қарашлар мавжуд. Баъзиларнинг фикрича, бу таълимот тарафдорлари қалин жун чакмон (жанда) кийиб юрганликлари учун «сўфийлар» (жун чакмонга мансуб кишилар) деб юритила бошлаган. Бизнингча, бу сўзнинг келиб чиқиши хусусида улуғ аллома Абу Райҳон Беруний фикри ҳақиқатга яқин. У: “Юнонча “суф” сўзи «ҳикмат» демакдир. Шунинг учун файласуфга “пилсупо”, яъни “ҳикматни суювчи” деб исм берилган”, дейди.

Мусулмонлардан бир гуруҳи ўша (юқорида айтилган) тушунчаларга яқин борганидан улар ҳам «суффия» деб

атаддилар. Мусулмонларнинг баъзилари суффия сўзининг термин эканлигини билмасдан “сод” ҳарфи билан ёзиб, уни суффа сўзига нисбат бериб, суффа суҳбатдошлари-асҳоби суффадан иборат кишилардир, дейдилар. Ундан кейин (бу сўзни) суф аттуюстака сўздан қисқартирилган деб тушундилар”,⁵ – дейди.

Тасаввуф фалфасигача, бутун борлиқ Худонинг ердаги инъикоси, жумладан, инсон ҳам Ҳақ Таолонинг бир заррасидир. Киши ўлгач, унинг руҳи танасидан чиқиб, умумий руҳ-Худо билан бирлашиб кетади. Бундай фалсафий қараш, киши ўлгач, унинг руҳи Худо олдида сўроқда бўлади, сўнг ё жаннатга, ёки дўзахга тушади, деган ислом таълимотига зид эди.

Хуллас, тасаввуф таълимоти замон адолатсизликларига, жабр-зулмга қарши курашга чиққан ҳаракат эди. Кўпгина илғор, тараққийпарвар кишилар, жумладан, шоир ва алломалар ҳам шу таълимот заминидан туриб, ўз норозиликларини ифодалаганлар. Баъзилар узлатга чекинишни афзал билганлар. Айрим ижодкорлар эса молдӣ дунёни қадрлаш, кишига бир бор бериладиган умрни мазмунли ва лаззатли ўтказишга чақирганлар.

Тасаввуф таълимоти асосида Шарқ адабиётида янги адабий оқим вужудга келди. Бу оқим тарафдорлари ўз асарларида Худонинг ердаги инъикоси-инсонни улуғлашга эътиборни қаратдилар. Ёр деганда дилбар билан бир қаторда Худо ҳам, висол деганда, киши руҳининг Ҳаққа қўшилиб кетиши ҳам тушуниладиган бўлди. Ҳазалларда мажозийлик кучайди, байтларнинг очиқ ва яширин маънолари деган тушунчалар пайдо бўлди.

Тасаввуф Ҳофиз ижодига ҳам катта таъсир кўрсатди. Бу эса ринд шоирнинг қарама-қаршилиқ ва зиддиятга

тўла ижодини тушунишни янада мураккаблаштиради. Шарқнинг кўпчилик шеърхонлари Ҳофиз ғазалларини икки хил маънода, баъзилари эса, асосан, иккинчи маънода қабул қилишган. Дарҳақиқат, шоирнинг кўпгина ғазал ва байтларида тасаввуф таълимоти таъсири кўзга яққол ташланади. Масалан:

*Ман он мурғам ки, ҳар шому саҳаргоҳ,
Зи боми арш меояд сафирам.*

Байт маъноси: Мен шундай қушманки, ҳар шому саҳарда нолаларим кўк тоқига ўралайди.

*Мен қушманки, ҳар шому саҳарда
Юракдан сайрошим-ла тўлғай осмон.⁶*

Тўғри, бу ерда форсчадан “боми арш” “арш томи” Чустий томонидан “осмон” деб таржима қилингани учун байт маъноси ўзбекчада гўла акс этмаган. “Арш томи” гап булбул ёки бошқа бирор қуш ҳақида эмас, эргалаб ва кечқурун қилинадиган тиловат хусусида кетаётганлигини билдиради.

*Биё, дил дар хами гесўи ў банд,
Агар хоҳи халосу растагори.*

(Т.1958. 143.)

Яъни:

*Кел, эй кўнгул, унинг зулфига боғлан,
Халос ўлмоққа гар бўлсанг ҳаваскор.*

Ҳофиз ҳам бу ерда бошқа мугасаввиф шоирлар - Нажмиддин Кубро, Фаридиддин Ағтор, Жалолиддин Румий каби зулф тимсолида чигалликдан иборат ва ягоналикдан йироқ дунёни, физик оламнинг нореал

кўплигини кўради. Унинг сир-асрорига етиб бўлмаслигини таъкидлайди. Айни чоқда шоир назарида зулфнинг қоралиги олам моҳиятининг қоронғилигини, унинг узунлиги эса турли хил ғояларнинг кўплиги ва тугалмаслигини билдиради. Ҳофиз фикрича, илм-ҳикмат билан дунё сир-асрорига етаман дейиш беҳуда. Шунинг учун унинг чигаллиги ва кўшлигига, билиб бўлмаслигига тан берган ҳолда қайғу-андуҳдан, бадбин ўйлардан озод бўлиб, кўнгилни шод этиш лозим:

*Ниқоби гул кайида зулфи сунбул,
Гиреҳбанди қабои ғунча во кард.*

(Т.1958.88)

Таржима:

*У сунбул зулфи гулдан парда очди,
Тугундан ғунча чиқди соф ҳавога.*

(Т.1958.89. Хуршид)

Юзаки ўқиган одам гап гул, ғунча ҳақида кетаётир деб ўйлаши мумкин. Аслида, Ҳофиз зулфни илмоққа ўхшатиб, у гўзал юзидаги пардани очди. Шунда ёрнинг рухсори кўринди, демоқда. Юқорида айтганимиздек, зулф кўплик, билиб бўлмаслик, чигаллик тимсоли, юз эса ягоналик, равшан олам ва аниқлик. Ўша кўпликнинг бир суҳури сифатида намоён бўлаётир. Бу аниқлик ноаниқликдан ажралиб чиққан, шунинг учун Ҳофиз тасвирича, юз зулф илмоғига осилиб туради.

Ҳофизнинг бундай маънога эга ғазал ва байтлари оз эмас. Жумладан, унинг

*Жон бе жамоли жонон майли жаҳон надорад,
Ҳар кас ки ин надорад, ҳаққо ки он надорад.*

(С.1957.161)

*Жон бе жамоли жонон майли жаҳони йўқдур,
Майли жаҳони йўқдир, демакки жони йўқдир.⁷*

(Ш.Шомуҳамедов)

матлаъи билан бошланувчи ғазалини қўшмаъноли байтлар мажмуасидан иборат дейиш мумкин.

Шоир ғазалда ҳам дунёвий севгини улуғлаш, ҳам тасаввуфона гоёларни ифодалашнинг юксак, мумтоз намунасини кўрсатган. Ҳофиз шу байтнинг ўзида қандай маъноларни назарда тутган бўлиши мумкин?

Ҳофиз, аввало, ёрсиз бу жаҳон яшашга арзимаёди, чунки ҳаётнинг давомийлиги жуфтлик мевасидир. Ёр бўлмаса, ҳаётнинг лаззати ҳам, унда яшашнинг маъноси ва қизиғи ҳам йўқ, демоқда.

Иккинчидан, шоир Алишер Навоий таъбири билан айтганда, ҳақиқат сирига мажоз аралаштиргандир, яъни у жаҳон деганда, Худони назарда тутаяпти. Тасаввуф таълимотича, оламдаги бор нарсалар Худонинг иғъикоси, зуҳуридир. Улардан кўз юмишнинг ўзи жаҳонга майл қилмаслик демак. Кимки жаҳонни, ундаги нарсаларни қадрламас, улардан кўз юмар экан, демак, бу унинг Худодан кўз юмгандир.

Учинчидан, тасаввуф таълимотича, жон вақтинчалик зиндонга-танага қамалган. Вақти келиб, у танани тарк этиб, озод бўлади, Жонон-жонлар йиғиндисига, яъни Ҳаққа бирлашиб-қўшилиб кетади. Демак, Жонон (жонлар)сиз унинг бир бўлаги бўлмиш жоннинг ҳам бўлиши мумкин эмас.

Тўртинчидан, Худонинг жамоли ва назарисиз жаҳонга майл қилишнинг ҳожати йўқ. Чунки уни танимасдан туриб, бирор нарсага эришиш қийин. Худони танимаган кишининг у дунёси ҳам бўлмайди.

Шоир ғазал ва рубоийларида дунёвий мотивлар, ҳаётдўстлик ҳиссиётлари кучлидир. Ҳофиз ғазалларини

Ҳофиз Шерозий маҳоратига унинг замонадошлари ҳам, кейин яшаб ижод этган кишилар ҳам, ҳикмат баҳо беришган. Форс-тожик адабиёт б Ҳофиз Шерозий закили Абдураҳмон Жомий н Ҳофиз Шерозий

Ҳофиз ғазалларида кўп маънолик билан бир қа горда заҳарханда ва истеҳзо кучли. Айни пайтда у ўта шиддаткор, ғазаби, ҳатто, чархи кажрафторни ҳам ўзгартиришга етгудай. У бир ғазалида:

Онгсизлигиму илмингга боқмайди ҳеч,
Чунки кўзи йўқ, яхши, ёмон унга муаммо.

(Т.1958. 181. Хуршид)

дейди. Бу билан у, Худо арши аълодан одамзоднинг барча

қилмишларини кўриб, яхши-ёмонликларини ҳисоб-китоб қилиб туради, деган диний ақидага зарба беради.

*Биё, то гул барафшонему май дар соғар андозем,
Фалакро сақф бишкофему тарҳи нав дарандозем.*

(С.1957.24)

Кел, энди гул сочиб ҳар ён, қадаҳ қўлда

ўтургаймиз,

Бузиб чарх эски-томин, янги бир тарҳ ила

қургаймиз.

(Т.1958, 147, Хуршид)

дейди. Бу шоирнинг катта жасорати эди.

Шуни таъкидлаш керакки, Ҳофиз қарашларида зиддиятлар ҳам мавжуд эди. Унинг шеърлари гоҳ гўшанишинликдан, гоҳ ишқ-муҳаббатдан сўйлайди. Худди шу нарса уни кўролмаган, шеърятда омади келмаган айрим ғанимлари учун нишон бўлган, улар улуғ шоирга таъна ҳам қилишади.¹⁰ Ҳофиз ижодига турлича қарашлар, бир-бирига зид фикрлар ҳозир ҳам мавжуд. Масалан, Ҳофез чэ мегўяд? (Ҳофиз нима дейди?) сериясида Эронда чиқарилган иккинчи китоб муаллифи Аҳмад Касравий ўз асарида Ҳофизни қофиялараст, ғазал ёзғишдан бошқа мақсади йўқ шоир деб таъкидлайди. Шунинг учун унинг ғазалларидан маъно излаш беҳуда. Байтлари тарқоқ гаплар йиғиндисидан иборат, дейди.¹¹

Бироқ Эронда шоир девонининг қайта-қайта чоп этилаётганлиги, Ҳофиз ҳаёти ва ижодига оид асарлар ёзилаётганлиги, халқнинг шоир ғазалларини севиб ўқиётганлиги бу фикрнинг асоссиэлигини кўрсатади. Эронда, айниқса, Абдураҳим Халхольи, Муҳаммад Қазвиний, доктор Қосим Ғани, Парвиз Ноғил Хонлари, Анжавийлар томонидан тайёрланиб, турли йилларда чоп

этилган Ҳофиз девонлари ўзининг мукаммаллигини, пишқи-
пухталиги ва бошқа жиҳатлари билан ажралиб туради.

Л.М.Кессель ўзининг “Гёте ва унинг Фарбий-Шарқий
девони” номли китобида Ҳофиз ғазалларининг кўп
темалилигини, ўз ашъорида уларни ривожлантира бориш
ва мантиқий тугалликдан қочганилигини таъкидлайди.²
Бу гапда жон борлигини эътироф этган ҳолда Ҳофизнинг
бир мавзуда ёзилган, мантиқий тугалликка эга ғазаллари
ҳам оз миқдорда бўлса-да, мавжудлигини
таъкидламоқчимиз. Масалан, унинг “Рафтам ба боғ то
ки бичинам саҳар гуле” (Бордим саҳарда боққа гул териш
учун) мисраси билан бошланувчи ғазали кўп
темалиликдан холи. Шеър шоирнинг боққа киргани би-
лан бошланиб, замоннинг бевафолиги, адолатсизлиги
туфайли гулларнинг булбулларга насиб бўлмаслигидан
зорланиш ва афсус-надомат билан тугайди.

Шоир ўз фикрини ифодалашда шеърини санъатлардан,
анъанавий образлар, матал ва мақоллар, афсоналардан
усталик билан фойдаланади, раволик ва мусиқийликка
эришди.

*Кўҳи сабрам нарм шуд чун мум дар дасти ғамат,
То дар обу оташи ишқат гудозонам чу шамъ.*

(Т.1958. 138)

*Юмшади мумдеқ ғаминг илгида сабрим тоғлари,
Ўту сув ичра эрур, чунки тану жон шамъдек.*

(Т.1958. 139 Чустий)

Ажойиб ўхшатиш. Шам ёна бошлагач, эриб-оқади,
бир-бирига қарама-қарши нарсалар, яъни ўт билан сув
бир жойда бўлади. Тош каби қаттиқ шам мум каби
юмшайди. Ҳофиз одамни шамга ўхшатарди. Эй дилбар,
сенинг ишқингда қалбим ёна бошлагач, сабрим тоғлари

мумдек эриди. Натижада, шам мисоли менинг жисму жоним ҳам сув ва ўт ичида қолди, дейди у. В.Гегель шуни назарда тутган ҳолда ўзининг “Эстетикадан лекциялар” асарида: “...Агар Шарқ одами озоб чекса, бахтсиз бўлса, буни у тақдирнинг ўзгармас ҳукми деб қабул қилади ва бу ҳолда тушкунликка тушмасдан, сентиментал, тутруқсиз хаёлларга берилмасдан ботинан ишонч билан қилади. Ҳофиз шеърларида маҳбубага, йўқ дилбарга ва ҳоказоларга қаратилган шикоят ва нолаларни етарли даражада учратамиз. Аммо у, ҳатто, ғамгин бўлганда ҳам бахтиёр вақтидагидек беташвиш қолаверади. Масалан, у бир ерда айтади: “...Дўстинг ёнингга бўлиб, сенга зиё бахш этаётганлиги учун шукрлар қилиб, дарҳол андуҳ билан шамни ёқғил ва ҳузур қилғил. Шам кулишни ва йиғлашни ўргатади. У аланга оғушида шодиёна кулади, гарчи шу билан бирга қайноқ ёшлар тўкиб, эриб борсада, ёниб тамом бўлатуриб, атрофига хурсандлик қуълаларини таратади”,¹³ – деб ёзган эди.

Ҳофиз бир ғазалида:

*Чун соғари бодаам, ки аз дилтанги,
Чун нолаи чанг бишинавам, хун гириям.*

(С.1957. 577)

*Май соғаридек юрак сиқилмоқликдан,
Чанг ноласин эшитгач, йиғларман қон.*

(Т.1958. 217. Хуршид)

деган эди. Шоир маҳорати шундаки, у хун тўла юракни май билан лиммо-лим соғарга ўхшатади. Майни кўпинча мусиқа тинглаб, чанг куйлари остида соғардан қуйиб ичганлар. Шунга ўхшаб, чанг ноласини тинглаганда, дейди Ҳофиз, қалб соғаридаги май ҳам кўз қадаҳларига қуйилади.

Ҳофиз тириклигида ғазал ва рубоийлари подшоҳ ва амалдорлар, беклар, хусусан, дин аҳлларига, сарой маддоҳ шоирларига ёқмасди. Шунинг учун ҳам улар қандай бўлмасин, улуғ шоир ижодини пастга уриш, унинг шахсини камситишга ҳаракат қилишарди. Ҳофиз бир шеърда она юртида хор бўлганлиги, ажойиб ғазаллари қадрланмаётганлигини куйиниб таъкидлайди:

Билимдонлик ва хушхонлик эмас Шерозда ҳеч

манзур

Кел, эй Ҳофизки, биз юзни бўлак юртга

ўгурмаймиз.

(Т.1958. 174.)

Ҳофиз ғазалларини қоралаган, шоирни шаккокликка айблаган дин пешволари қаршилигига қарамай, у халқ орасида катта ҳурмат қозонди, шеърлари жуда оммалашиб кетди. Ҳофиз вафотидан кейин унга “Лисон улғайб”, яъни Гойибнинг тили деган лақаб бердилар. Шоир девони фол китобига айлантириб юборилди. Алишер Навоий “Насоимул муҳаббат” асарида бу хусусда тўхталиб: “Хожалар силсиласидан азизе дебтурки, ҳеч девон Ҳофиз девонидан яхшироқ эмас, агар киши сўфий бўлса. Бу фақирга андоқ маълум бўлубтур ва машҳур мундоқдурки, ҳазрати Мир Қосим аларнинг девонини Қуръони Форсий дер эрмишларки, калом оёти маъносидан мамлуъ ва асрор ва; нукотидин машҳундир”.¹⁴

Ҳофиз адабий меросининг асосий қисмини ғазаллар ташкил этади. Улар латиф ва мусиқий, мазмунан теран. Профессор Ш.Шомуҳамедов Ҳофиз маҳорати ҳақида: “Хайём тўрт мисрада ифода этган чуқур фалсафий фикрларни Ҳофиз икки мисрадан иборат биргина байтда гўзал ва ихчам қилиб, китобхон

дилига қуйиб қўйишга қодир”,¹⁵ деганида тамомила ҳақли.

Ҳофиз шеърлари жаҳонга ёйилди, шеърхонларнинг муносиб баҳосини олди. Иқтидорли рус шоири ва таржимони А.Фет “Ҳофиз тафаккури шу қадар илгари кетганки, ундай кишини Фарбнинг бирорта олими ёхуд шоири сиймосида кўра олмаймиз”,¹⁶ деганди.

Ҳофиз Шерозий ғазаллари немис ва инглиз, француз ва булғор, рус ва украин, озарбайжон ва татар, қирғиз ва қозоқ, туркман ва ўзбек, хуллас, барча миллат ва элатлар шеърхонлари учун ҳам мўътабар ва азиз Н.Г Чернишевский таъбири билан айтганда, Ҳофиз шундай шоирки, унинг юз кўрсатиб, хушбўй ҳид таратиб турган анвойи гуллар мисоли ғазаллари барча халқлар шоир ва ёзувчиларини ҳам қайта-қайта илҳомлантиради.¹⁷

Ҳофиз ғазал ва рубоийлари “Соқийнома” ва таржебандлари жаҳондаги кўпгина халқлар тилларида янграмоқда. Шеърят муҳиблари унинг ажойиб шеърларини суюб ўқимоқдалар, шоирлар Ҳофиздан ўрганиб, илҳомланиб, унга эргашиб ёзмоқдалар. Шоир ғазаллари қайта-қайта нашр қилинмоқда. Янги-янги таржималари мухлисларга етиб бораётир. Ҳа, Ҳофиз шеъряти мангу навқирон ва барҳаётдир.

ДЎСТЛИК ЧЕЧАКЛАРИ

Жамият тараққиёти тарихидан маълумки, ҳар бир миллий адабиёт фақат ўз қобиғига ўралиб яшай олмайди. Бошқа халқлар адабиётларининг илғор, яшовчан анъаналарини, ўзида йўқ жиҳатларини олиб ривожланади. Тўғри, аввало, ҳар бир миллий адабиёт ўзидаги мавжуд ёзма ва оғзаки адабий анъаналар заминида тараққий этади. Аммо ташқи таъсирсиз, яъни бошқа халқлар

маданияти ва адабиёти таъсирсиз бу ривожланишнинг тўлақонли бўлиши мумкин эмас.

Адабиётларнинг бир-биридан ўрганиши ва ўзаро таъсири турли хил йўллар билан боради. Адабиётшунос А.С.Бушмин таъсирни, аввало, таъсир этиш вақтига қараб, тасодифий, вақтинчалик ва узоқ муддатли ҳамда доимий таъсирга; иккинчидан, бадиий ижоднинг таъсир этувчи томонларига қараб, ғоявий, ахлоқий, эстетик, проблематик, тематик, услубий таъсирга; учинчидан, қўзғатувчи сабаблар (ички яқинлик ёки қарама-қаршилик, мунозаралик) туфайли келиб чиқадиган таъсирга, алоқа характери (бевосита, тўғридан тўғри ёки билвосита) билан боғлиқ бўлган чуқур ижтимоий ёки услубий, эпигонлик, танқидий таъсирга ажратиб, турли аспектларда қарайди.¹⁸

Ўзбек адабиёти равнақини ҳам узоқ ва яқин халқлар адабиётларининг таъсирсиз, адабиётлар ўртасидаги ўзаро алоқа ва муносабатларсиз тасаввур этиш қийин. Ўзбек адабиёти ўзида мавжуд анъаналарни ривожлантириш билан бир қаторда бошқа халқлар адабиётларининг энг халқчил, яшовчан, илғор анаъаналарини ўрганиш натижасида тараққий этди. Унда, айниқса, унинг учун Шарқ халқлари адабиёти, аввало, форс-тожик адабиёти муҳим роль ўйнади. Шарқ халқлари адабиётларидаги кўпгина яхши анъаналар бизга шу адабиёт орқали кириб келди. Бироқ ўзбек адабиёти пассив ўрганувчи бўлиб қолмади, ўз навбатида, форс-тожик адабиёти ривожига ҳам керакли таъсир кўрсатди. Бундай алоқалар ҳамда ўзаро таъсир бир-бирига яқин ва деярли бир хил ижодий жараёнларнинг пайдо бўлишига олиб келади.

Форс-тожик ва ўзбек адабиётларининг алоқаси шу қадар мустаҳкам, улар бир-бири билан шу қадар

сингишиб кетганки, ўзбеклар Рудакий, Хайём, Саъдий, Ҳофиз, Хусрав, Деҳлавий, Жомий ва Бедил асарларини асл нусхада севиб мутолаа қилишган, уларни ўз шоирлари деб билишган. Ўз навбатида, форслар ва тожиклар Лутфий, Навоий, Бобур, Машраб, Нодира, Фурқат ва бошқа ўзбек классиклари ижоди билан яхши таниш бўлганлар. Форс-тожик шоирларининг баъзилари ўзбек классиклари ижодидан таъсирланган, улардан катта маънавий озиқ олганлар. Масалан, Биноий, Бадриддин Ҳилолий, Осафий ва бошқалар Навоийни ўзларига устоз деб билишган, ундан ўрганиб-таъсирланиб ижод қилишган, айрим ғазалларини унга эргашиб ёзишган. Форс-тожик тилида ижод қилувчи баъзи шоирлар ўзбекча ғазаллар ҳам яратганлар. Туркий тилда қалдам тебратган назм усталарининг кўпчилиги эса зуллисон-найндир.

• Шоир Чустий ўзбек ва форс-тожик халқларининг ана шу мустаҳкам дўстлигини, адабиёт, санъат соҳаларидаги яқинлигини бир ғазалида шундай мадҳ этади:

*Рудакий боғида Турди сайр этар ўз боғидек,
Лутфий ҳам Жомий, Навоий бир киши*

бармоғидек,

Мушфиқим Машраб ғазал жомин ширин

қаймоғидек,

• *Ҳамза ҳам Садриддин! Айний битта саф*

байроғидек,

Биттадир услубимиз, ҳам назмимиз,

мазмунимиз,

Ажратиб бўлмас сира, тожикмисиз, ўзбекмисиз?¹⁹

Умаман, ўзбек ва форс-тожик адабий алоқалари мустаҳкам заминга эга бўлиб, чуқур ўрганилиши, йирик

илмий тадқиқотлар олиб борилиши лозим бўлган мавзудир. Тўғри, бу мавзуда бир қатор илмий ишлар қилинган. С.Айнийнинг “Алишер Навоий ва тожик адабиёти”,²⁰ Ф.Э.Бертельснинг “Ўрта Осиёдаги форс тилидаги адабиёт”,²¹ “Навоий ва Жомий”,²² “Аттор ва Навоий”,²³ “Александр ҳақида дoston”²⁴ И.Брагинскийнинг “Ўзбек-тожик адабий алоқаларини ўрганишга доир”,²⁵ “12 миниатюра”,²⁶ Э.Шодиевнинг “Ўзбек-тожик адабиёт алоқалари тарихидан”,²⁷ “Зуллisonайн шоирлар”,²⁸ А.Мирзаевнинг “Фоний ва Ҳофиз”,²⁹ Ш.Шомуҳамедовнинг “Умар Хайём ва Ғафур Ғулом”,³⁰ Ғ.Саломов ва Н.Ғомиловларнинг “Дўстлик кўприклари”³¹ каби асарлари, шунингдек, Р.Воҳидов, П.Шамсиев, В.Зоҳидов, В.Зоҳидов, В.Абдуллаев, Ш.Шомуҳамедов, Ғ.Ғаримов, А.Ғайитметов, А.Ғаюмов, А.Рустамов, Ғ.Ғамидов, В.Раҳмоновларнинг тадқиқот ва илмий мақолалари шулар жумласидандир. Бироқ ҳали бу борада қилиниши лозим бўлган ишлар бир талай. Масалан, Алишер Навоийнинг ўз салафлари ижодига муносабати масаласи кенг қамровда ўрганишга арзигулик. “Фирдавсий ва Навоий”, “Низомий ва Навоий “Ғамса”лари муқоясаси”, “Ғусрав Деҳлавий ва Навоий”, “Ғаридиддин Аттор ва Навоий”, “Ғасан Деҳлавий ва Навоий”, “Саъдий ва Навоий” каби мавзуларда тадқиқотлар олиб бориш мумкин. Чунки бу форс-тожик адабларининг ҳар бири ўз услубий йўналиши, бадний олами билан Алишер Навоий ижоди равнақига, умуман, ўзбек адабиёти тараққиётига муносиб ҳисса қўшган.

Беруний ва Ибн Сино, Муқимий ва Фаҳри Румоний, Айний ва Ғамзаларнинг ўзаро муносабати, бир-бирларига кўрсатган ижодий таъсирини халқларимиз тарихи ва миллий анъаналари билан боғлаб, кенг қамровда ўрганиш ҳам катта самараларн бериши шубҳасиз.

Шарқ шеърляти даҳолари Рудакий, Саъдий, Хусрав Деҳлавий, Ҳофиз, Жомий ва Бедилларнинг ўз ижодлари билан ўзбек адабиёти ривожига баракали таъсир кўрсатдилар. Туркий тилда қалам тебратувчилар ўз адабиётлари анъаналарига суянган ҳолда улар услуби ва образларидан, шеърлари формаси ва усулларидан ижодий фойдаланган ҳолда ажойиб назм дурдоналари яратдилар. Шуниси ҳам борки, Ҳофиз, Бедил каби форс-тожик шоирлари асарлари эски ўзбек мактабларида дарслик сифатида ўқитиларди. Шу боис, улар ижодидаги пухта билиш, бу беназир қалам соҳибларининг адабиётимиз равнақига кўрсатган таъсирини алоҳида-алоҳида ўрганиш жуда муҳимдир.

Ўзбек адабиётига ҳаммадан кўра кўпроқ таъсир кўрсатган шоир Ҳофиз Шерозийдир. Унинг газаллари тўй ва базмларда, байрамлар ва ғамгин кунларда кўшиққа солиб куйланган. Рубоий ва таржебандлари, “Соқийнома”си ҳофизхонликларда ўқилган. Шоирларимиз Ҳофиз шеърларидан таъсирланиб, ашъор битишган, ҳатто девонлар тартиб беришган. Унинг таржимаи ҳоли, ижодидан намуналар ўзбекча баёз ва тазкираларга киритилган.

Навоийдан олдин яшаб, ижод этган шоирлар Сайфи Саройи, Ҳофиз Хоразмий, Лутфий, Отойи, Саккокийларнинг Ҳофиз ижодидан баҳраманд бўлганликлари, бу улкан қалам устаси маҳорати улар учун мактаб бўлганлиги аниқ. Масалан, Ҳофиз Шерозий билан замондош бўлган Сайфи Саройи форс-тожик тилини яхши билган. Бу тилдаги адабиётларни севиб мутолаа қилган. Форс-тожик тилида шеърлар ёзган. Унинг оз миқдорда сақланиб қолган бадий мероси ичида ана шу тилда ёзилган учта рубоий бор.

Сайфи Саройи Ҳофиз вафот этишидан бир йил олдин

унинг кекса замондоши ва ватандоши Саъдий Шерозийнинг “Гулистон” асарини ўзбекчалаштирди.

Сайфи Саройи Яқин ва Ўрта Шарқда донғи кетган Ҳофизни яхши билганлиги, унинг ғазалиёти билан таниш бўлганлиги шубҳасиз. Гарчи Ҳофиз таъсири унинг ижодида бевосита кўринмасада, ғазални камолот чўққисига кўтарган форс-тожик шоири каби Сайфи Саройи ғазалларида ҳам матлаъ ва мақтаъга қатъий амал қилиниши, таҳаллуснинг шеър охирида жойлаштирилиши, образ ва ташбеҳлар, бошқа шеърини санъатларда Ҳофизга яқинлик унинг бу шоир ижоди билан яхши таниш бўлганлигидан далолат беради.

Ҳофиз шеърини Ҳофиз Хоразмий ижодига, айниқса, баракали таъсир кўрсатди. Хоразмда туғилиб-ўсган ўзбек шоири кейинроқ Шерозга бориб яшади. “Ҳофиз Шерозий билан Ҳофиз Хоразмийнинг прогрессив дунёқараши, фалсафий концепциялари, гуманизм, ижодий метод ва маҳорат бобидаги қатор муштарак ҳоллари уларнинг бир давр, бир ижтимоий-сиёсий тузум ва маданий муҳитда яшаганликларидан дарак беради. Дадил айтиш мумкинки, Ҳофиз Хоразмий Ҳофиз Шерозий анъаналарини биринчилардан бўлиб ўзбек шеърини олиб кирган, айниқса, ғазал жанрини бойитган улкан санъаткор бўлган”.³²

Эронда турғун бўлиб қолган Ҳофиз Хоразмийнинг форс тилини мукаммал билганлиги табиий. Шоирнинг бу тилда яратилган еттига ғазали унинг девонидан ўрин олган. Ҳофиз Хоразмий уларда Раҳим ва Абдураҳим номларини таҳаллус сифатида қўллайди. Нега энди Абдураҳим кейинчалик ўзига Ҳофиз таҳаллусини қабул қилган? Таниқли ўзбек олими Ҳамид Сулаймонов бу саволга жавоб бериб: “Фикримизча, бу икки сабабдан келиб чиққан бўлса керак: биринчидан, Ҳофиз Хоразмий

Ўзининг машҳур замондоши Ҳофиз Шерозий бадий даҳосида гарбияланиб, уни ўз пири-мураббийси сифатида эътироф этиши ҳақиқатга яқинроқ кўринса, иккинчидан, ёш Абдураҳимнинг ўзбек тили, адабиёти ва маданиятининг тўла ҳуқуқи учун курашувчи, жасоратли ва оташин ватанпарвар эканлиги билан изоҳланади”,³³ дейди.

Дарҳақиқат, Ҳофиз Хоразмий форсийда Ҳофиз Шерозий қанчалик яхши шеър айтиб, доврӯғ таратган бўлса, туркийда шу даражага етишини орзу қилган. Унинг шеърлари ҳам ўзининг латифлиги ва равонлиги билан ажралиб туради. Шу боис, Ҳофиз Хоразмий ғазали мақтаъи (яқунловчи байти)да фахрланиб:

*Ҳофизни кўрунг ушбу замон турк тилинда,
Гар кечди эса Форсда ул Ҳофизи Шероз.*

(1-китоб. 25)

деган эди.

• Ҳофиз Хоразмий бадий меросини ўрганиш, унинг шеърларидаги образ ва ташбеҳлар, бадий санъатларни кузатиш шоирнинг Ҳофиз Шерозийдан катта маънавий озиқ олганлиги, баъзан унга эргашганлигини кўрсатади.

Ҳофиз Хоразмий ҳам замондоши Ҳофиз каби ўз ғазал ва рубоийлари, мухаммас ва таржеъбандлари, қатъаларида дунёнинг адолатсиз қурилганлиги, яхшиларнинг хор-зорликда, муҳтожликда, текинхўр ва нодон кишиларнинг эса аксинча, роҳат-фароғатда яшаётганлигини алам билан тасвирлайди. Турли қабихликлардан қайтмайдиган шариат пешволари: шайх ва зоҳидлар, муҳтасиб ва сўфийлар, воиз ва обидлар устидан аччиқ кулади. Устози Ҳофиз Шерозий каби уларнинг нариги дунё ҳақидаги ёлғонларига учмасликка чақиради, уларнинг насия жаннат ҳақидаги гапларидан

нақд дунёни, ҳурдан гўзални, филмондан дўстни, ҳавзи кавсардан май ва шаробни устун қўяди. Ҳофиз бир ғазалида:

*Ман ки имрӯзам бихишти нақд ҳосил мешавад,
Ваъдаи фардои зоҳидро чаро бовар кунам?*

(Д.1971. 137)

деган эди, яъни “ҳозирги жаннат ҳосили нақд турганида зоҳиднинг эртанги кун ҳақидаги гапларига учайинми?!” деб ёзса, Ҳофиз Хоразмий:

Не кўп сўзларсан, эй зоҳид, менга жаннатдан

эмдиким,

Эшиги бир-ла тенг кўрмас кўнгул фирдавси

аълони.

(2-к. 185)

дея, ёр эшигининг жаннат боғидан афзаллигини таъкидлайди.

Ҳофиз Хоразмий ҳам устози сингари дин пешволарига қарама-қарши ўлароқ тарки дунёчиликка берилмасдан ёшлик ва баҳорнинг, яхши кунларнинг қадрига етиб, умрни хушвақтлик, шоду хуррамлик билан ўтказишга қақирарди. У ҳам майни хуррамлик чашмаси, ҳаёт ва шодлик тисмоли сифатида билади. Ҳофиз Шерозий ва Ҳофиз Хоразмий яшаган даврда мутаассиб ҳукмдор Муборизиддиншоҳ мутаассиб шайх Имоди Фақеҳ маслаҳати билан май ичиш, мусиқа тинглашу ўйин-кулги билан машғул бўлишни ман қилган эди. Унга қарши ўлароқ Ҳофиз Шерозий:

Агарчи бода фараҳбахшу бод гулбез аст,

Ба бонги чанг махўр май, ки муҳтасиб тез аст.

(Д.1971. 37)

деган эди. Ҳофиз Хоразмий унга мос равишда:

*Соқий, вақти гул эрур, бодайи гулгун келтур,
Мутрибо, чангинг тузуб нағмаи мавзун келтур.*

(1-к. 151)

каби мисраларни битади.

Ҳофиз Хоразмий ғазалларида Ҳофиз Шерозий шеъриятида учрайдиган ташбеҳларнинг кўпчилигига такрор-такрор дуч келиш мумкин. Хоразмийда ҳам ёрнинг хумор кўзини маст кўзига, зулфини камандга, қармоққа, нафасини Исо бўйига, иягидаги чуқурчани Бобил чоҳига, лабини Адад дурига, майга, ошиқ дилини лола бағрига, май тўлдирилган соғарга, дилдори Лайли, Ширин, Юсуфга, ошиқни Фарҳод, Мажнун, Яъқубга ўхшатиш кўп учрайди. Ҳофиз Шерозийнинг машҳур:

*Агар он турки Шерози ба даст орад дили моро,
Ба холи ҳиндуяш бахшам Самарқанду Бухоро.*

(Д.1971. 25)

Яъни:

*Агар кўнглимни шод этса ўшал Шероз жонони,
Қора холига бахш этгум Самарқанду Бухорони.*

(Т.1958. 29)

матлаъ (бошловчи байт)ли ғазали билан Хоразмий яхши таниш бўлган. Унинг:

*Кўнгулни олди ол бир-ла ўша дилдори Шерозий,
Бу хаста жонга солди ўт ширинкори Шерозий.*

(2-к. 248)

матлаъли ғазали гўё устозига жавобиядек жаранглайди.

Ҳофиз Хоразмий замондошига ўхшаб, бир қултум майни хирқа-ю жойнамоздан устун қўйди. Ўзидаги динга нисбатан эътиқод суотлигини эса шайх Санъон воқеасига боғлаб, шунча тоат-ибодат қилган обид бир тарсо қизини кўриб, имонидан воз кечди-ю, бу борада менда сабот бўлармиди, дейди:

*Бу шаклу шева бир-ла ул нозанин кўрунса,
Бутга топунгай эрди бешакку шубҳа обид.
Ганэжи маъоний топдинг пири мугон қошинда,
Ҳофиз, санга ярашмас ўш элди кунэжи масжид.*

(1-к. 92).

Ҳофиз Шерозий бир ғазалида шайх Санъон муридлари тилидан сўзлаб:

*Дўш аз масжид сўи майхона омад пири мо,
Чист ёрони тариқат баъд аз ин тадбири мо?*

(С.1957. 35)

Яъни:

*Келди масжиддан бу кеч майхона сори пиримиз,
Не бўлур йўлдошларим, бундан кейин тадбирмиз?*

(Т 1958. 31. Хуршид)

деб, ширларининг насроний қизга ошиқ бўлиб, май ичгашлиги ва энди ўзларининг ҳам унинг изидан боришга мажбур эканликларини таъкидлайди.

Ҳофиз Хоразмий ҳам устози изидан боради. Агар Ҳофиз Шерозийнинг дастлабки байтида муридлар, пиримиз майхона сари кетди, биз нима қилсак экан, деб ҳайрон бўлсалар, Ҳофиз Хоразмий бунга қуйидагича жавоб беради:

*Соқие, пири мугон токим бўлубтур пиримиз,
Бода ичмакдин ўнгин йўқ фикру ҳам тадбиримиз.*

(1-к. 238)

Бу мисоллардан кўринадики, Ҳофиз Хоразмий содда ва раvon ғазаллар яратишда, бадий маҳоратда, қофия ва радифлар танлай билиш, халқ оғзаки ижодидан самарали фойдаланиш ва бошқаларда беназир устози Ҳофиз Шерозий изидан боради.

Шунингдек, ажойиб лирик шоир Отойи ҳам Ҳофиз ижод чашмасидан баҳраманд бўлганлардан. Бу шоир ғазаллари тилининг соддалиги ва равонлиги билан ажралиб туради. Гарчи ижтимоий оҳанглар Отойи лирикасида асосий ўрин тутмаса-да, у айрим ғазалларида дин аҳллари, текинхўрлар, бой-амалдорлар устидан кулади, дониш эгалари, меҳнаткаш халқнинг муҳтожлик, хор-зорликда яшаётганлигини алам билан таъкидлайди. Эргаш Рустамов бу ҳусусда “у (Отойи – М.А.) ўзининг инсон муҳаббатини куйловчи беназир ғазалларида яккиюзламачи ислом аҳллари, шариятни бузувчи шайхлар, муфтилар, фақийлар, муҳтасиблар, ҳокимлар (қозилар)ни, қуруқ баҳс ва сафсаталар билан шуғулланувчи мадраса ва хонақоҳ аҳллари – мударрисларни қаттиқ танқид қилади.

Отойи бу ўткир мисраларни Ҳофиз ва Камол Хужандий каби ўзининг ишқий ғазаллари ичига жойлайди...

...Отойи ғазалларида муҳаббат мавзуси билан бир қаторда май ҳам куйланади... Май Отойида Умар Хайём рубоийлари ва Ҳофиз ғазалларидаги каби ҳаёт символдир”,³⁴ – дейди.

Отойи Ҳофиздан кейинроқ яшаган бўлса ҳам унинг даври устози замонидан кўп фарқ қилмасди. Ҳамон феодал урушлар давом этар, ноз-неъмат бунёдкорлари – меҳнаткашлар зулм ва хорлик, йўқчилик исканжасида эди. Халқ тобора қашшоқлашар, бир ҳовуч бек-амалдорлар, руҳонийлар эса турли хил йўллар, ҳий-найранглар билан оддий кишиларни шилар, бойиб борарди. Ана шундай бир даврда Ҳофизнинг буюк инсонпарварлик руҳи билан суғорилган, ҳаётдўстлик бўйлари уфуриб турган, замона адолатсизликлари, бек-амалдорлар, мутаассиб руҳонийлар аёвсиз танқид

қилинган исёнкор ғазалларининг қадр-қиммати янада ошган эди.

Ноҳақликларга, ҳоким синф вакиллари, дин пешволари кирдиксрларига нафрат билан қараган, ҳаёртни севишни тарғиб этган Отойига Ҳофиз билан эътиқод ва маслак яқинлиги руҳий қувват бахш этди. Рақибларига қарши курашда Ҳофиз устоз сифатида унга ёрдамга келди. Отойи ғазалларида салафи каби ҳаёт ва муҳаббатни, инсонпарварликни тараннум этди. Халқчилик ва раёнликка интилди, устози сингари ўзининг ижтимоий мавзудаги байтларини лирик ғазаллари орасига қистириб ўтди.

Ҳофиз кўпгина ғазалларида бу дунё неъматлари ва гўзалликларини таъкидлайди. Отойи ғазалларида ҳам бундай мазмундаги байтлар оз эмас. Масалан:

Бу кун васлингни тарк айлаб, тилар жаннатни
Берурлар насяга нақдин бу не нодон ҳалойиқдур.
(84)

Кўз ёши кўп тўкилганлигини ёш баҳри деб муболаға қилиш, унда сузиб юрган ошиқни ёрнинг каманди шастизулф қармоғи билан тутиб олишни исташ Отойи қаҳрамонига ҳам хосдир.

Ҳофиз:

Дар баҳр фитодаам чу шодун,
То ёр маро ба шаст гирад.

(Д.1971. 87)

Яъни:

Ашк баҳри ичра балиқ бўлибман,
Қармоғин ёр чў сувга солгай.

(Т. 1985. 58. Э. Воҳидов)

деса. Отойи:

*Олма мани, – дер, - Отойи, кўзининг бўбаклари,
Ёш баҳри ичра бўлғали зулфинг каманди шаст.*

(37)

каби мисраларни битади.

Отойида ҳам Ҳофиздаги каби халқ мақолалари ва қочирмалари, ҳикмаларидан усталик билан фойдаланиш, халқ ўртасида машҳур афсона ва воқеаларга ишора кучли. У ёрнинг гўзаллигини таъриф-тавсиф қилишда барча Шарқ шоирлари каби анъанавий ташбеҳлардан, игроқ, тазод, китобат ва бошқа санъатлардан усталик билан фойдаланади. Ҳофиз каби “турк” сўзини миллат ва раҳмсиз маъноларида ишлатиш, ёр холини донага, зулфини эса дом-тузоққа ўхшатиш Отойи ғазалларида ҳам сероб. Масалан:

*Чин-Мочину Ҳўтанда кўзларингтек раҳмсиз,
Бехато қон тўкувчи бир турки яғмо кўрмадук.*

(102)

*Қароқчи кўзларин ким кўрса, айтур:
“Ажаб айёри Туркистонмудур бу?”*

(150)

*Тузоққа илди кўнглум андалибин,
Гулистон ичра холинг доғалардек.*

(104)

XV асрга келиб, Ҳофиз Шерозий ижоди Шарқда жуда оммалашиб кетди. Бунда Ҳирот адабий муҳитининг муҳим роль ўйнаганлигини таъкидлаш керак. Ҳирот ҳукмдори Султони Ҳусайн Бойқаро ҳузуридаги мажлисларда, йиғин ва мушоираларда, ҳофизхонликларда шоир ғазал ва рубоийлари, қитъа ва таржеъбандлари, бошқа адибларнинг унга боғлаган ҳаммаслари билан гатаббуълари ўқишарди. Ҳофиз ва

унинг замони хусусида суҳбатлар, қизгин баҳс-мунозаралар бўлиб турарди. Бу тadbирларнинг аҳамияти катта эди. Алишер Навоий, туркийда маликул калом деб таърифлаган ажойиб лирик шоир Лутфийнинг ҳам форсча шеър битишида Ҳофиз каби етук форс-тожик шоирларининг таъсири оз эмас. Тўғри, Лутфий бадий мероси ичида унинг Ҳофизга тагаббу ва мухаммаслари учрамайди. Улар бизгача етиб келмаган, деб ўйлаймиз. Лутфийдек улкан ижодкор, билимдон киши Ҳофиз Шерозий шеъриятидан баҳраманд бўлганлиги, ундан ўрганганлиги турган гап. Алишер Навоий ўзининг “Мажolis ун-нафос” асарида Лутфий ҳақида тўхтаганида: “Ўз замонасининг маликул каломи эрди, форсий ва туркийда назирин йўқ эрди...”

Форсийда қасидагўй ус голлардан кўининг мушкул шеърлари а жавоб айтибдур ва яхши айтибдур”,³⁵ деб унинг форс тилидаги ажойиб матлаъини келтиришни бежиз эмас. Атоқли рус олими Е.Э.Бергелъс эса Лутфий ғазалнавислиги ҳақида гапириб: “Лутфий ўзининг бутун маҳоратини кичик лирик формани ишлаб чиқишга қаратди. Унинг учун ҳамма эътироф этган ғазал усталари Камол Хужандий ва Ҳофиз асосий намуна эди”,³⁶ – дейди.

ҲОФИЗ ЧАШМАСИ ВА ФОҲИЙ ЖУРЪАСИ

Ҳофиз шеърияти улуғ ўзбек шоири, ғазал мулкининг султони Алишер Навоий ижодига ҳам катта таъсир кўрсатди. Навоий шеърларида устози илгари сурган фикрларни қўллаб-қувватлаб, ўз давридан келиб чиққан ҳолда уларни ривожлантирди. Ғазалсароликда юксак даражага қўтарилган Ҳофиз ижодиёти ўзбек шоири учун маҳорат мактаби ролини ўйнади. Форс-тожик мумтоз шоирининг бадбинлик ва таркидунёчиликни қораловчи

ҳаёт шодликлари: баҳор, ишқ, гул, май ва бошқа неъматларни васф этувчи ғазал ва рубоийлари Навоий дунёқараши ва руҳиятига сезиларли таъсир кўрсатди. Унинг форс тилида баркамол ғазаллар яратилишида муҳим роль ўйнади.

Шуни таъкидлаш керакки, Ҳофиз ва Фоний мавзуси жуда кенг бўлиб, у чуқур тарихий ва адабий

тадқиқотларни талаб қиладиган катта ишдир. Тоҷик олими, академик Абдулғани Мирзоев буни алоҳида таъкидлаб: “Алишер Навоийнинг Хожа Ҳофиз меросига муносабати асосларини ёритиш учун бу икки сўз устасининг бир-бирига алоқадор бўлган асарларини муқояса қилишдан ташқари, Ўрта Осиё ва Эрон халқларининг мазкур икки асрдаги ижтимоий, маънавий қарашлари, маданий ҳамда адабий ҳаёти ва шунингдек, шунга боғлиқ бўлган бошқа социал омилларни мукаммал кўриб чиқишимиз лозим”,³⁷ деган эди.

• Гарчи Ҳофиз ҳамда Алишер Навоий – Фоний ҳаёти ва ижоди хусусида алоҳида-алоҳида ҳолда В.В.Бартольд, Е.Э.Бертельс, И.Брагинский, А.Мирзоев, В.Зохидов, И.Султонов, А.Ҳайитметов, В.Абдуллаев, П.Шамсиев, Ш.Шомуҳамедов, Н.Комиловлар ва бошқалар илмий ишлар қилишган, қатор мақолалар эълон этишган бўлса-да, А.Мирзоевнинг “Ҳофиз ва Фоний” сарлавҳали мақоласини истисно қилганда, бу икки шоир ижоди боғлиқ ҳолда ва Алишер Навоийнинг Хожа Ҳофиз асарларига муносабати масаласи етарлича ўрганилмаган.

Ўзбек шоири “Хамса”сида форс тилида бебаҳо дурдоналар яратган, ўзини катта ишларга илҳомлантирган устозларини миннатдорчилик билан эслайди:

Ғазалда уч киши тавридуру ул навъ

Ки андин яхши йўк назм эҳтимоли.

*Бири мўъжазбаёнлик соҳири Ҳинд,
Ки ишқ аҳлини ўртар сўзу ҳоли.
Бири исонафаслик ринди Шероз,
Фано дайрида масту лоуболий.³⁸*

Ҳа, Навоий Хусрав Деҳлавий ва Абдурахмон Жомий билан бир қаторда Ҳофизнинг ғазалсароликда тенги йўқлиги, ўзига устозлигини таъкидлайди. У бошқа асарларида ҳам устози номини тез-тез тилга олади. Ҳофиз ижодига холисона ва юксак баҳо беради. Масалан, “Насоим ул-муҳаббат” асарида: “Шамсиддин Муҳаммад Ҳофиз Шерозий алар лисонул-ғайб ва таржимон ул-асрордурлар...”³⁹ – дейди. Шунингдек, “Маҳбуб ул-қулуб” асарининг ўн олтинчи фаслидаги “Назм гулистонининг хушнағма қушлари зикрида”⁴⁰ ва “Ишқ зикрида”⁴¹ бобларида ҳам улуғ шоир хусусида илиқ гапларни айтади.

Навоий даври анъанасига кўра, туркий тилда ижод қилувчилар ўз қаламлари кучини Рудакий, Фирдавсий, Хусрав Деҳлавий, Саъдий, Ҳофиз каби назмпироларни етказиб берган форс-тожик шеърлятида синаб кўришган. Жумладан, Навоий форс-тожик тилида Фоний таҳаллуси билан баркамол назм намуналарини яратди. Унинг бу лисондаги шеърларининг кўпчилиги Ҳофиз ғазалларига жавобиядир. Буни XIX асрнинг иккинчи ярмида яшаган самарқандлик тазкиранавис шоир Абдумуталиб Хожа Самарқандий-Фаҳмий ўз тазкирасида таъкидлаб: “Ва дар ашъори турки таҳаллуси вай Навои аст ва дар форси Фони таҳаллус ниҳода... Дар шуҳрат ҳамон ҳукм дорад, ки дар форси ашъори обдори Мавлоно Жоми ва девони ҳазрати Хожа Ҳофизи Шерозиро жавоб гуфта...” (“туркий шеърда таҳаллуси Навоийдур ва форсийда Фоний таҳаллус... Мавлоно Жомийнинг гўзал шеърларига ва Хожа Ҳофиз Шерозий ҳазратларининг

девонига жавоби билан машҳурдир...”,⁴² – дейди. Фонийнинг ўзи эса бир ғазалида:

*Ба роҳи ишқ агар мушките фитад, Фони,
Зи руҳи Ҳофизу маънии Жомияш жўям.*⁴³

(Эй Фоний, ишқ йўлида бошимга мушкуллик тушгудай бўлса, уни бартараф қилишда Ҳофиз руҳидан ва Жомий маъносини мадад тилайман) – деган эди.

Навоий форс-тожик тилида битган ғазалларини тўплаб, “Девони Фоний” деб атади. Бу мажмуаси ҳақида “Муҳокамат ул-луғатайн” асарида: “Яна форсий ғазалиёт, Хожа Ҳофиз тавридаким, жамиъ суханадолар ва назмширолар назарида мустаҳсан ва матбуъдур, тартиб берибменким, олти мингдан абёти адади кўпракдурки, кўпрак ул ҳазрат шеърига татаббуъ воқеъ бўлубтур”,⁴⁴ – деб ёзади. Дарҳақиқат, “Девони Фоний”даги 505 ғазалдан ярмига яқини Ҳофиз ғазалларига татаббуъдир. Фоний бундай ғазалларини “Дар татаббуъи Хожа Ҳофиз”, “Татаббуъи Хожа”, “Мухтарсь” (Янги бадиий ифода воситалари билан янги ғоялар илгари сурилган шеър) деб номлаган бўлса, баъзиларига “Дар таври Хожа” деб қўйган.

Нега Алишер Навоий, асосан, Ҳофиз ғазалларига татаббуълар ёзди, кўпроқ унга эргашди, деган табиий савол туғилади. Бунга Ҳофизнинг машҳур “Агар он турки Шерози...” деб бошланувчи ғазалига Фоний татаббуъси мақтаъи (яқунловчи байти)ни жавоб тариқасида келтириш мумкин:

Ғазал гуфтан мусаллам шуд ба Ҳофиз шояд, эй

Фони,

*Намоиш чошини дарюзи 3-он назми жаҳоноро.*⁴⁵

(Ҳофиз ғазалларига ҳамма қойил қолган, эй Фоний, ўша жаҳонни безатган назмдан сен ҳам бир оз тиланиб олсанг бўларди).

Туркий тилда Бобур таъбирича, кўп ва хўб шеър айтган Алишер Навоий Ҳофиз ғазалиётини лирик шеърят мезони деб билганлиги аниқ. Чунки Ҳофиз ўз ғазаллари билан халқнинг улкан меҳр-муҳаббатига сазовор бўлган эди. Шунинг учун Фоний форсий ғазалиётда ана шу сўз устасига эргашди, унинг ғазалларига татаббуълар ёзди.

Гарчи Фоний ғазаллари мавзуси Ҳофизникига яқин бўлса-да, кўпгина жиҳатлари билан улардан фарқ ҳам килади. Шероҳлик назм устасининг ғазаллари байтлари мазмунан бир-бири билан мустаҳкам алоқада эмас. Бу хусусият камчилик эмас. Байтлар мустақиллиги шоирга лирик темадаги ғазалларга фалсафий мушоҳадали байтларни жойлаштириш имконини берган. Ҳофиз байтларини бежиз гавҳар шодаларига ўхшатишмайди. Унинг ғазалларидаги айрим байтлар ташлаб кетилса ва ўрни алмаштирилса ҳам сезилмайди. Шу боис, Ҳофизнинг турли йилларда кўчирилган ва чоп этилган девонларида айрим байтларни ташлаб кетиш ёки улар ўрнини алмаштиришдас қолларга йўл қўйилган.

Фоний ғазаллари эса мусалсаллиги, яъни воқебанглиги билан ажралиб туради. Уларда бир мавзу чуқур ва изчил ёритилади. Ҳофиз ғазалларида акс этмай қолган жиҳатларга урғу бериш, унинг фикрини тўлдириш ва янги шароитларда ривожлантириш, мавзунини янги-янги тасвирий воситалар ёрдамида очиш Фоний татаббуъларига хос хусусиятдир. Буни тожик олими, академик А.Мирзоев ўзининг “Фоний ва Ҳофиз” сарлавҳасида таъкидлаб, қуйидаги мисолни келтиради. Ҳофиз:

*Воззон, к-ин экила бар меҳробу минбар мекунад,
Чун ба ҳилват мераванд, он кори дигар мекунад.*

(Воизлар меҳроб ва минбарда бу хилдаги гапларни қилсалар-да, хилватга борганларида бошқача ишлар билан машғул бўладилар).

А.Мирзоев Фонийнинг шу матлаъ билан бошланувчи ғазалга ёзган татаббуъси Ҳофиз шеърини тўлдириб, унинг фикрларини ривожлантириб келганлигини айтади. Адабиётшунос олим, бу Фонийнинг дастлабки байтида-ноқ кўринади, дейди.

Фоний:

*Воизон то чанд манъи жоми соғар мекунад,
Чун димоғи хешро ҳам гаҳ-гаҳе тар мекунад.*⁴⁶

(Воизлар жом-соғарни ман этсалар-да, гоҳ-гоҳида ўзлари ҳам у билан димоғларини ҳўллаб турадилар).

Ҳофиз байтида воизларнинг нима ҳақида гапирганлари, нимани ман этганлари очиқ айтилмайди, уларнинг хилватга борганларида турли ишлар билан шуғулланишлари мавҳумроқ айтилса, Фонийда уларга томоқларини ўзлари ман этган нарсалар, яъни Қуръони каримда ҳаром деб тилга олинган май билан ҳўллаб турадилар, деган айб қўйилади. Бундай мисолларни Фонийнинг бошқа татаббуъларида ҳам кўриш мумкин. Масалан, Ҳофиз бир ғазали матлаъида:

*Дўш аз масжид сўи майхона омад пири мо,
Чист ёрони тариқат баъд аз ин тадбири мо?*
(С.1957. 35)

Яъни:

*Келди масжиддан бу кеч майхона сори пиримиз,
Не бўлур йўлдошларим, бундан кейин тадбиримиз.*
(Т.1958. 316. Хуршид)

деса, Фоний ўз жавобиясининг дастлабки байтида-ноқ унинг саволига жавоб бериб, тўлдириб ҳукм чиқариб:

*Ду сӯи дайри муғон омад зи масҷид пири мо,
Чист жуз зуннор бастан баъд аз ин тадбири мо!*

Яъни, пиримиз масҷиддан дайри муғон-
номусулмонлар масканига келди, бизнинг тадбиримиз
бўйинга кофирлик зуннорини боғлашдан бошқа нима
ҳам бўларди, дейди.

Татаббуъда форс-тожик мумтоз шоирининг Фонийга
таъсири бевосита намоён бўлган. Татаббуънинг
моҳиятини объектив белгилаш учун ҳар икки ғазални
солиштириб кўрайлик.

Ҳофиз:

*Дуи аз маҷид сӯи майхона омад пири мо,
Чист ёрони тариқат баъд аз ин тадбири мо?
Дар хароботи муғон мо низ ҳамманзил шавем,
К-ин чунин рафтаст дар аҳди азал тақдири мо.
Мо, муридони рӯ ба сӯи Каъба чун орем, чун
Рӯ ба сӯи хонаи хаммор дорад Пири мо?
Ақл агар донад, ки сил дар банди зулфаш чун хуш*

аст,

*Оқилон девона гарданд аз наи занҷири мо.
Рӯи хубат ояте аз лутф бар мо кашф кард,
З-он замон жуз лутфу хуби нест дар тафсири*

мо.

*Бо дили сангинат оё ҳеч даргирад шабе?
Оҳи оташбору сӯзи нолаи шабгири мо?
Мурғи дилро сайди ҷамъият ба дил афтода буд,
Зулф бикшоди-ву боз аз даст шуд нахчири мо.
Бод бар зулфи ту омад, шуд жаҳон бар маъ сиеҳ
Нест аз савдои зулфат беш аз ин тавфири мо.
Тири оҳи-мо зи гардун бигзарад, жоно хамӯш,
Раҳм кун аз жони худ, парҳез кун аз тири мо.*

Бар дари майхона хоҳам гаиш чун Ҳофиз муқим
Чун хароботи шуд, эй ёри тариқат, пири мо.

(С.1957. 35)

Фоний:

Ди сӯи дайри мугон омад зи масҷид пири мо,
Чист жуз зуннор бастан баъд аз ин тадбири мо.
Кофири ишқему беҳуш аз жунун, эй мугбача,
Ҳам зи зуннори сари зулфи ту бас занҷири мо.
Пири дайр ар кард моро мужрим аз тақдири зуҳд,
Гар бимонад, қатра дар соғар, бувад тақсири мо.
Кай тавон будан дигар дар хоҷақаҳ чун ёфтанд,
Шишаи май дар даруни хирқаи тазвири мо.
Баҳри панди мо мақаш, эй шайх, заҳмат чун
шудааст,

Риндиву расвои аз рӯза азал тақдири мо.
Шиша дар гардан чу гардонди ба дайр, эй
муҳтасиб,

Машканаш боре, ки набвад беш аз ин таъзири мо.
Оллоҳ-Оллоҳ, шарм аз имонаш надорад шайхи
шаҳр,

Мекунад аз саждаи пеш он санам тақфири мо
Шанбнишинонро аҷаб рӯзи сиёҳ ояд ба пеш,
Гар зи зулфи у барояд нолаи шабгири мо.
Шояд, эй Фоний, ба қабри Ҳофизаш сазанд
сабт,

Гар ба хоки Форс афтад нусхаи тахрири мо.⁴⁷

Фоний, татаббуъсида ҳам Ҳофиз ғазали вазни ва
радифи сақланган. Ҳофиз ғазали 10 байтли бўлса, Фоний
татаббуъси 9 байтлидир. Ўзбек шоири салафи қўллаган
5 та сўз қофияни (пири, тадбири, занҷири, тақдири,
шабгири) ишлатган. Ҳофиз бир қофияни (пири мо) такрор

ишлатган бўлса, Фонийда бундай ҳолни кўрмаймиз. У янги-янги қофиялар яратиш йўлидан боради – тақсири, тазвири, таъзири, такфири, таҳрири каби. Унинг Ҳофиздан олиб қўллаган қофиялари ҳам янгича мазмун-функцияни бажариб келган. Ҳофиз:

*Бо дили сангинат оё ҳеч даргирад шабе?
Оҳи отаишбору сўзи нолаи шабгири мо?*

деса, яъни шунча оҳу нолаларимизга эътибор бермаяпсан, деб, асосан, Худога мурожаат этса, Фоний татаббуъсида маҳбуба назарда тутилади. Ўзбек шоири, фиғон кўтарилаётганларнинг нолаю зори Худо йўлида тоат-ибодат қилаётганларнинг афғонидан устунроқ, ўктамроқ эканлигини таъкидлайдики, бу борада борлиқ ҳақидаги кечинмалар у дунё хусусидаги ўйлардан афзалроқ, деган маъно чиқади:

*Шабнишинонро ажаб рўзи сиёҳ ояд ба пеш,
Гар зи зулфи ў барояд нолаи шабгири мо.*

Яъни, агар унинг зулфи жаври туфайли бизнинг нолаларимиз кўкка ўрласа, кечаси ухламай, тоат-ибодат қилувчиларнинг бошларига қора кунлар тушади.

Ҳофиз ғазалида ҳам, Фоний татаббуъсида ҳам майхона ва масжид, номоз ўқиш ва май ичиш, дин ва муҳаббат бир-бирига қарама-қарши қўйилади. Ҳофизда ёрга мурожаат этилиб, унинг гўзаллиги ва раҳмсизлиги таъкидланса, яъни масжид ва майхона мавзусидан бирмунча четга чиқилса, Фонийда бу мавзу татаббуъ мақтаъига давом этади. Ўзбек шоири шайх ва муҳтасибга мурожаат этади: “Эй шайх, бизга панду насиҳат қиламан деб заҳмаг чекма, чунки азалдан

бизнинг тақдиримиз ринду расволикдир” У диндорларнинг, Худо пешонага ёзгани бўлади, деган тушуничасидан келиб чиқиб, уларга зарба беради.

Фоний ғазал хулосасини ҳам эркин тарзда, ўзгача йўл билан ҳал этган. Булар ўзбек шоири татаббуъсининг оригиналлиги, етуклигидан далолатдир.

Ҳофиз ўзининг “Соқийе, барҳез, дардеҳ жомро...” деб бошланувчи ғазалида гўзал ёр ва майни шодлик тисмоли сифатида кўрса, Фоний ҳам ўз устози сингари майни хуррамлик чашмаси, дейди. Унинг татаббуъси Ҳофиз ғазали каби 9 байтгидир. Ҳар икки ғазални солиштириш уларнинг шаклан ва мазмунан баркамоллигини, маъно жиҳатидан бир-бирига яқинлигини кўрсатади.

Ҳофиз:

*Гарчи бадномист назди оқилон,
Мо намехоҳем нангу номро.*

(Д. 1971. 30)

(Гарчи оқиллар назарида бадномлик саналса-да, биз ору номусни истамаймиз) деса, Фоний унинг фикрини қўллаб-қувватлаб:

*Зоҳид, мажсуй, аз мо, ки мондаем.
Андар сари суроҳию май, нангу номро.⁴⁸*

(Эй зоҳид, биздан интизомлилик, шарму номуслилик, тақводорлик хислатларини излама, биз уларни кўзача-ю, май йўлида қурбон қилиб юборганмиз), дейди.

Ҳофиз ўзининг “кужо” радифли ғазалининг маънасида:

*Силоҳи кор кужову мани хароб кўёсо,
Бубин тафловути роҳ, к-аз кужост то ба кужо!*

(Г. 1958. 26)

(Ишни ўнгламоқ қаёқда-ю, мен қаёқдаман, бу йўлларнинг тафовутини кўриш-билиш – бош-адоғини аниқлаш қаёқда) деса, Фоний ўзининг татаббуъси матлаида:

*Зери нўҳ тоқи фалак ғайри кажси кор кужост,
Рости дар камии гунбади даввор кужост?*⁴⁹

(Бу тўққиз фалак тоқининг тагида эгриликдан бошқа нима бўларди, яъни бу гумбаз девори ичра тўғрилиқ бўлармиди?) – дейди.

Ҳофизнинг “Саҳар чун хусрави ховар...” деб бошланувчи ғазалига Навоийнинг ўзбекча жавобияси мавжуд.⁵⁰ Гарчи унда Ҳофиз ғазалининг радифи таржима қилиб берилган, вазни, биринчи байтидаги образли тасвир тўла сақланган бўлса-да, уни тўла маънодаги татаббуъ деб бўлмайди:

*Саҳар ховар шоҳи чарх хошлу ҳашам чекти,
Шийи хат бир-ла қўҳсор уза олтун алам чекти.*

Бу ғазал ҳам Фонийнинг форс-тожик тилидаги татаббуъсига ўхшаб, дастлаб, табиат тасвирига бағишланади, кишилар руҳияти ва аҳволи уларга боғлаб берилади. Умуман, бундай ҳол шоирнинг Ҳофизга эргашиб ёзган бошқа кўпгина ўзбекча татаббуъларига ҳам хосдир. Навоий уларда устози қўллаган вазн ва қофияларни, образларни сақлашга эътибор берган. Масалан, Ҳофизнинг мутақориб баҳридаги “Чандон ки гуфтам...” деб бошланувчи ғазалига Фоний жавобияси ҳам шу вазндадир. Унда Ҳофиз қофия ва образлари сақланган. Ҳофиз:

*Чандон ки гуфтам ғам бо табибон,
Дармон накарданд мискин ғарибон.*

Фоний:

*Он гул, ки нўшад май бо рақибон,
Бинанду миранд мискин ғарибон.*

Ҳофиз:

*Он гул, ки ҳар дам дар дастӣ бодаст,
Гў, шарм бодаш аз андалибон.*

Фоний:

*Эй гул, ба гулшан чун ғилва сози,
Афғон макун айб аз андалибон.*

Ҳофиз:

*Эй мунъим, охир, бо хоки ғудат,
То чанд бошем аз бенасибон.*

(Д.1971.146)

Фоний:

*Фоний, насибе з-он маҳвашат нест,
Ҳуш бенасиби аз бенасибон.⁵¹*

Кўриниб турибдики, Фоний, ҳатто, баъзи мисраларда Ҳофиз бирикма ва сўзларини айнан қўллаган. Аммо байтлари маъноси бошқача. Демак, Фоний ўз фикрларини айгишда Ҳофиз ғазаллари шаклидан фойдаланган.

Фоний Ҳофизнинг “моро бас”, “уст”, “гирифт”, “кужост”, “нест”, “бисёхт”, “кужо”, “хуш”, “шуд”, “донад”, “харобот”, “манаст” радифли ва бошқа ўнлаб ғазалларига татаббуълар ёзди. Улар баркамолликда Ҳофиз ғазалларидан қолишмайди. Шунинг учун таниқли тожик ва ўзбек адиби Садриддин Айний Навоийнинг форс-тожик тилидаги шеърларига юксак баҳо бериб: “Алишернинг тили тожикча шеърда умуман содда, равои ва табиийдир. Тожикча ғазалларда у оддий суҳбатда гапираётгандай шеър ёзди. Унинг тожикча шеърларини, “Тухфат ул-афкор” қасидасидан бошқаларни насрга айлантириш керак бўлса, сўзларни олдинма-кейин қилишга ва ташқаридан бирор сўз келтиришга эҳтиёж тушмайди”,⁵² – деб ёзди. Шарқшунос олим, Ш.Шомуҳамедов эса Ҳофиз ғазалиётининг Навоий ижодига таъсири хусусида тўхталиб: “Ғазалсароликда Ҳофиз Шерозий анъанасини давом эттириб, форсий ва туркий тилларда бу даража юқори кўтарилиши Навоийнинг XIII-XV аср Ғарб адабиётидаги улуғ гуманист шоирлар билан яна ҳам яқинлаштиради”,⁵³ дейди.

Фоний Ҳофизга татаббуълар боғлаш билан уни ҳам форс-тожик, ҳам туркий халқлар ўртасида янада кўпроқ оммалашувига ҳисса қўшди. Навоийнинг ўзи устоз ижодининг баракали таъсири хусусида:

*Фони аз журъаи Ҳофиз шуда маст, эй соқий,
“Хезу дар косаи зар оби тарабнок андоз”*⁵⁴

(Эй соқий, Фоний Ҳофиз журъасидан маст бўлган, туриб олтин косани хуррамлик майига тўлдир), деган эди.

Ҳа, Ҳофиз шеърляти Навоий-Фоний ижодига, умуман, ўзбек ғазалчилиги раўнақига ҳаётибахш таъсир

кўрсатди. Ўз навбатида, Фонийнинг форсча-тожикча ғазаллари нодир дурдоналар бўлиб, бу тилдаги шеърини хазинани бойитди. Ҳофиз ижодининг Навоийга таъсири ва ўзбек шоирининг “Девони Фоний”си ўзбек ва тожик халқлари ўртасидаги адабий алоқаларни янада мустаҳкамлади.

МАҲОРАТ МЕЗОНИ

Навоийга замондош бўлган ва ундан кейин яшаган шоирлар ҳам Ҳофиз ижодиётига ҳурмат билан ёндашиб, уни мактаб деб билдилар. Ғазаллар янада нафисроқ айтиладиган, уларнинг маъно тереңлигига катта эътибор бериладиган бўлди, мажозийлик кучайди. Шоирлар Ҳофиз ижодини поэзия ўлчови деб билдилар. Улар устозлари Навоий билан бир қаторда ундан илҳомланиб, ўрганиб, ижод қилдилар.

Ҳофиз ғазаллари, айниқса, Заҳириддин Муҳаммад Бобурни мафтун этган эди. Шу боис у бир қанча шеърларида устози номини ҳурмат-эҳтиром билан тилга олади. Ҳофиз бадиий услуби, ташбеҳ ва образларидан фикр-мақсадини ифодалашда фойдаланди, унинг гуманистик фикрларини ривожлантирди. Масалан, Ҳофиз бир ғазалида киши ҳаётга яшаш учун, бахт учун келишини, шунинг учун умрни шоду хуррамлик билан, мазмунли ўтказиш лозимлигини таъкидлайди:

*Канори обу пои беду табъи шеъру ёре хуш,
Муошир дилбаре ишрину соқи-гуль узоре хуш.
Ало, эй давлати толеъ, ки қадри вақт медони,
Гуворо бодат ин ишрат, ки дори рӯзгоре хуш.*

(Д 1971. 109)

Таржимаси:

*Тил ости сув лабида шеър ила олдингда ёр ўлсин,
Ҳа улфат дилбари ширину ёри гулизор ўлсин.
Аё эй бахт ила давлат, шу давлат қадрига етгил,
Муборак бўлгай айшинг, ҳам бу дамлар пойдор*

ўлсин.

(Т.1958. 131. Хуршид)

Бобур устози изидан бориб, фоний дунёнинг айш-лаззатидан баҳраманд бўлишга чақиради:

*Гофил ўлма, эй соқий, гул чоғин ғанимат тут,
Вақти айш эрур боқи, ол чағир, кетур, бот тут.
Бу насиҳатим англа, не билур киши ёнгла,
Не бўлур экан тонгла, сен бугун ғағимат тут.⁵⁵*

Бобур Ҳофиз ғазалларини севиб мутолаа қилди. Ўзи ҳам улуғ шоир каби оҳангдор, халқчил, пурмаъно шеърлар яратди. У бундан фахрланиб, ўзининг “Қуёшим ҳар сорига азм қилса, зарраи қолсин” деб бошланувчи ғазали матлаъида:

*Ироқу Форс гар етса санинг шеъринг, эй Бобур,
Ани ҳифз этгуси Ҳофиз, мусаллам тутгуси Салмон.⁵⁶*

дейди. Бобурнинг кўпгина ғазалларида ҳофизона усулларга, образ ва таъбеҳларга дуч келамиз. Масалан, Ҳофиз ёрнинг холини донга, зулфини дон устига ташланган дом-тузоққа, ошиқ қалбини унга тушган қушга ўхшатади:

«*Зулфи ӯ, ʻэм исту холаш донаю ман ҳамчу мурғ,
Бар умеди дон афтодем андар домӣ дӯст.*

(С.1957. 64)

Таржимаси:

*Холи-дона, жингалак сочи тузоқ, мен қуш каби,
Донадан айлаб умид, тушдим, илндим дом аро.*

(Т.1958. 43. Чустий)

каби. Бобурнинг “Чун мени қўймас фалак бу лаҳза васл айёмида...” деб бошланувчи ғазали матлаъида ҳам шундай ташбеҳга дуч келамиз.

*Бобур, ул гул зулфи остида эмасдур холлар,
Жон қушин сайд айлар учун доналардур домиди.⁵⁷*

Ўзбек шеърияти билан тожик шеърияти орасида услуб ва жанр, тасвирий воситалар бўйича ўхшашликлар кўп. Аммо бу икки адабиёт орасидаги ҳар бир ўхшашликни, албатта, мутлоқ таъсир натижаси деб баҳолаш нотўғри. Шеърӣ санъатлар, анъанавий образлар – ташбеҳлар форс-тожик шоирлари ижодида ҳам, турк-ўзбек шоирлари ижодида ҳам учраб туради. Аммо бу ифодаларни қўллашда йирик сўз санъаткорларининг ўз услуби намоён бўлган, бу ўзига хослик интонация, шеърӣ пафос, ибораларнинг ўзига хос, янгича тарзу тароватда жаранглаши, янги ғояларга, туйғуларга хизмат қилишида кўзга ташланади. Биз ўзбек шоирлари ижодига Ҳофиз таъсирини кузатганда масаланинг ана шу жиҳатига эътибор бдеришимиз лозим. Иккинчидан, салафлар меросидан ҳамма бир хил фойдаланмайди, ҳар ким қизиқишига қараб, ўздунёқараши, эстетик дидига қараб Навоӣ ёки Ҳофиз, Саъдий ёки Жомӣ ижодининг муайян жиҳатини давом эттиради, анъана манбаидан таҳсил олиб, новатор шоир бўлиб етишади. Шунинг учун таъсирни типологик ҳодисалардан фарқлаш зарур,

таъсирнинг анъана билан боғлиқлигини унутмаслик ларкор.

Ўзбек ҳамда тожик тилларида ижод қила олган Машраб ва Нодира учун ҳам Ҳофиз йўлчи юлдуз бўлди. Бу икки шоир устозлари каби халқчиллик, равонликка интилдилар, ҳаётни севишни тараннум этдилар. Улар қаламига мансуб шеърят намуналарининг халққа манзурлиги сабаби ҳам шунда.

Машраб ғазалларида ҳаётни севишга, қадрлашга ундайди. Мол-дунёга, шуҳратпарастлик ва худбинликка ружу қўйиб, ўзининг унутилганининг ёмон оқибатларга олиб келишини кўрсатади:

*Жаннат, ҳуру ғилмонинг, тоқу равоқ айвонинг,
Балки оби ҳайвонинг бир пулга сотай дерман.*⁵⁸

*Тоат қилибон зоҳид ошиқға қилур таъна,
Бир ўқ билан зоҳидни андин йўқотай дерман.*⁵⁹

Ҳофиз бир ғазалида ҳеч нарса абадий эмаслиги, умрини яшаб ўтиши, вақт ғанимат эканлиги, шунинг учун беш кунлик дунёда бахтиёр яшаб қолиш лозимлигини таъкидлайди:

*Қадаҳ ба шарти адаб гир, з-он ки таркибаи
Зи косаи сари Жаишмеду Баҳман аст Кубод.
Ки оғаҳ аст, ки Ковусу Кай куҷо рафтанд?
Кӣ воқиф аст, ки чун рафт тахти Жам барбод?*
(Д.1971. 73)

Таржимаси:

*Қадаҳни тутғил адаб шартларига риоя қилиб,
Бу коса таркиби Жаишиду Баҳром ила Кубод.*

*Қаёнга Жамшиду Кай кетдилар – биров билмас,
Қим англагай, не учун бўлди тахти Жам*

барбод?

(Т.1958. 67. Хуршид)

Машраб ижодий мероси орасида бу ғазалга
ҳамоҳанглари оз эмас:

*Жаҳоннинг ҳеч вафоси йўқ, қани Кайхисраву Доро,
Қани Жамшиду Искандар, қани Рустам,*қани*

Сухроб.⁶⁰

Машрабнинг “кўрдим” радифли ва бошқа бир қатор
ғазалларида ҳам Ҳофиз таъсири кўзга ташланади.

Ўзбек тили билан бир қаторда форс-тожик тилида
қатор ғазаллар яратган хоразмлик Роқим (1742 – XIX
асрнинг бошлари) Ҳофизни ўзига пир ҳисоблади. Унинг
шеърият бобидаги маҳорати сирларини ўрганиб боришга
тиришди. Даврининг кўзга кўринган шоирларидан бири
бўлиб етишган Роқим ғазалиёти шуҳрат қозонди. Шоир
бундан фахрланиб “Роқим” радифли ғазалида:

*Бўлиб маъмур амри, бир ғазални
Муҳаммас айладинг шаҳбоз, Роқим.
Писанд этгай эдим бўлса жаҳонда
Сўзингни Ҳофизини Шероз, Роқим.⁶¹*

дейди. Роқим ҳам Ҳофиз сингарӣ дунё сирларига етиш
қийинлигини, шу боис, вақтни беҳуда ўтказмасдан умрни
шоду хуррамлик билан кечириш лозимлигини
таъкидлайди:

*Бўлиб озодалар дилхўн қаро тупроқдадир мадфун,
Қани Ширин билан Лайли, қани Фарҳод ила*

Мажнун.

*Қани Дорову Искандар, қани Мусо, қани Қорун,
Қани Хотам, қани Қонун, қани Жамшиду*

Афридун.⁶²

Роқим “Менга бу дунё жаннати, гўзал ёр нақд турганда, зоҳиднинг нариги дунё ҳақидаги эртақларига учайинми?” деган Ҳофиз каби узлатга чекиниши, бу дунё лаззатларига нафрат билан қарашни тарғиб этувчи, амалда эса ўзлари шунақа нарсаларга муккасидан кетган шайх-зоҳидларни қаттиқ қоралайди, улар устидан кулади.

Роқимнинг Ҳофиз ғазалларига мавзуи, қофия ва радифи яқин, образ ва бадий тасвир воситалари ўхшаш шеърлари талай. Бу ўзбек шоирининг улуғ форс-тожик мумтоз шоири ижоди сарчашмасидан баҳраманд бўлганлиги, ундан ўрганганлигини кўрсатади. Унинг ҳамюрти Мунис эса ўзга устозлари қатори Ҳофиз шеърятининг ўзига кўрсатган таъсирини бир ғазалида алоҳида таъкидлаб:

*Ҳофиз Шероз лутфидин тараққийлар топиб,
Жилвагоҳ аҳли тасаввуфнинг мақомидур манга.⁶³*

деган, Гулханий “Зарбулмасал” ида Ҳофиз ғазалидан бир мисрани асар қаҳрамони тилидан келтиради: “Кўрқуш айди: “Хайр ишига истихора ҳожат эмас”, нечукким, Хожа Ҳофиз Шерозий айтибдурларки: “Даркори хайр ҳожати ҳеч истихора нест”⁶⁴ (Яхши иш қилиш учун фол очиб ўтиришнинг ҳожати йўқ). Бу мисол бир томондан, ўзбек шоирлари ва адибларининг Ҳофизга қайта-қайта мурожаат қилганликларини кўрсатса, иккинчи томондан, шоир ғазаллари ўзбеклар ўртасида худди халқ ҳикматлари каби машҳур эканлигидан, кишилар унинг айрим байтларини мақоллар каби ёддан айтишларидан далолат беради.

Хоразм, Қўқон, Тошкент ва Бухорода XVIII-XIX асрларда ўнлаб икки тилли баёзлар, мухаммасотлар тузилгани маълум. Улардан ўзбек шоирлари билан бир қаторда Ҳофиз, Хайём, Жомий, Бедил ғазал ва рубоийлари ҳам ўрин олган. Кўп ўзбек шоирлари Ҳофизга мухаммасбоғлаганлар. Тахмисчилик XIX асрда татаббуънинг асосий формасига айланган.

Шу тариқа, Ҳофиз ғазаллари, улардан олинган байтлар, мисралар ўзбек адибларининг ҳикоят ва қиссалари, афсона, дostonлари, ишқномалари, тарихий китоблар орқали ва таржима бўлган кўпгина насрий асарлар воситасида ҳам Ўрта Осиёда тарқалган. Чунончи, “Маҳфилоро”, “Ҳафт қишвар”, “Минг бир кеча”, “Бадоеъ ул-вақоеъ”, “Чор дарвиш” таржималари ичида Ҳофиздан анча намуналар бор.

“Хоҳ Ўрта Осиёда, хоҳ Эронда, хоҳ Ҳиндистонда бўлсин, бирор шоир улуғ Шарқ классиклари Фирдавсий, Саъдий, Ҳофиз, Навоий, Бедил, Фузулий ва бошқа машҳур сўз усталарининг мактабини ўтамай туриб, поэзия майдонига чиқмаган”⁶⁵ – деб ёзади филология фанлари доктори А.Қаюмов XIX асрдаги Қўқон адабий муҳитининг кўзга кўринган вакилларида бири шоир Ғозий ҳаёти ва ижоди ҳақидаги сўзбошисида ва уни ҳам ана шу улуғ сўз усталаридан кўп нарса ўрганган ижодкорлар жумласига қўшади.

Ҳофиз ижодига таяниш, ундан мадад, руҳ олиб, қалам тебратиш ўзбек шоирлари учун анъана тусига кирган эди. Буни адабиётшунос Т.Жалолов ҳам алоҳида таъкидлайди. У шоира Бону ижоди хусусида фикр юритганда: “Бону ўз шеърини истеъдодига ота-боболар мероси деб қарайди. Қўлига қалам олиб, шеър ёзаркан, у ўзбек ва форс-тожик классик шоирлари Хожа Ҳофиз, Алишер Навоий, Шамси Табризий ва Ҳувайдоларни

ёдлаб, улардан мадад тилайди”,⁶⁶ – деган гапни айтади. Шоиранинг ўзи “Мерос дедим боболардан” сарлавҳали ғазалида Ҳофиз номини ҳурмат-эҳтиром билан тилга толади:

*Илоҳи ҳурмати ул Ҳожа Ҳофиз,
Менам бўлсам рубоий ичра маҳфуз.
Илоҳи ҳурмати Амир Алишер,
Ба ҳаққи Сўфи Оллоёрдек эр.⁶⁷*

Ўзбек тили билан бир қаторда форс-тожик тилида ҳам яхши ғазаллар яратган Комил, Фурқат, Писандий, Юсуф Сарёмий каби шоирлар ҳам Ҳофизга ихлос-эътибор билан қарадилар, улар учун форс классигининг ижодиети маҳорат мактаби ролини ўйнади. Услуби, шеърини завқи намуна бўлди. Ҳофиз ғазалиёти, айниқса, маърифат-парвар шоир Фурқат ижодига катта таъсир кўрсатди. Филология фанлари доктори Ҳалид Расул шоирнинг “Танланган асарлари”га ёзган сўз бошида ана шу хусусида тўхталиб: “У (Фурқат – М.А.) шарқ адабиётининг улуғ сиймолари ижодини, хусусан, форс-тожик ва озарбайжон адабиёти классиклари Ҳофиз Шерозий, Фаридиддин Аттор, Абдурахмон Жомий, Фузулий ва бошқаларнинг асарларини тинмай ўрганди”,⁶⁸ – дейди. Фурқатнинг ўзи эса “Фурқатнома”сида бу ҳақда “...Бу арода вақтим кемаси ҳаётим юзидан саккиз рақамни чекти, зеҳним тайри “Мантиқ ут-тайр” китобига нотик бўлди. Олти ой полу бар уриб, қушлар ҳикоятини хотима ошёнасига қўндурдим ва Шамсиддин Муҳаммадким, Шероз гулшанининг андалиби хушилхонидур, Ҳофиз тахаллус девонлари мутолаасидан кўп ҳазлар толдим”,⁶⁹ – дейди.

Фурқат ҳам Ҳофиз қаламга олган мавзуларга қайта-қайта мурожаат этиб, туркий тилда укариб ўзган ғазаллар

яратишна ҳаракат қилди. Фурқат устози сингари ўз замонасининг адолатсизлигини қаттиқ қоралади, меҳнаткаш халқнинг хор-зорликда, муҳтожликда, текинхўрлар, нокасларнинг эса роҳат-фароғатда, тўқликда яшаётганлигини алам билан ёзди. Шоирнинг “Кўрдум” радифли ғазали мазмунан ва шаклан устозининг “мебинам” радифли ғазалига ҳамоҳангдир. Агар Ҳофиз:

*Аблаҳонро ҳама шарбат ғи гулобу қанд аст,
Қути доно ҳама аз хуни жигар мебинам.
Аспитозн шуда мажруҳ ба зерн полон,
Тавқи заррин ҳама дар ғандани хар мебинам.*

(Д.1971. 113)

деса, Фурқат ўз ўхшашмасида устози фикрини давом эттириб, тўлдириб:

*Жаҳоннинг кулфатида-булбул ўрнига, афсус,
Либоси баҳалу қимҳоб ҳангийи хар кўрдим.
Малоҳат аҳликим, ҳар доим ғадойи лутф эди,
Аларни охирул амр ғадойи дар кўрдим,⁷⁰*

сингари мисраларни бигади. Фурқат ҳам Ҳофиз қўллаган баҳрларда ажойиб ғазаллар ёзди. У Ҳофизнинг ўзига кўрсатган улкан таъсирини миннагдорчилик билан тилга олади, унга чексиз ҳурмат-эҳтиромини билдиради. Жумладан, у “Шоир аҳволи ва шеър муболағаси хусусида” шеърда бошқа устодлари қатори Ҳофиз номини алоҳида илиқлик, эҳтиром билан тилга олади:

*Чунончи, мусулмония шоирлари,
Ки шеър илмига моҳирлари*

*Эди Ҳофизу Саъдий, Фирдавсий ҳам
Учов оти даҳр ичра бўлгон алам.*⁷¹

Фурқат ўзидан олдин ўтган забардаст шоирлар орасида “даҳр ичра бўлган учов” деб Ҳофизни биринчи ўринда тилда олади. Бу ўзбек шоирининг ана шу улкан истеъдод эгасига бўлган катта меҳр-муҳаббати ифодасидир.

Айрим қалам соҳиблари Ҳофиз ёзган мавзуларда ғазаллар битганлар, улар ижодий меросининг муҳим қисмини ана шундай муҳаммас ва татаббуълар ташкил этади. Шоирлар Юсуф Сарёсий, Писандийлар Ҳофиз ижоди чапмасидан баҳраманд бўлган қалам аҳлларидан. Улар ижодий имкониятларини синаб кўриш мақсадида Ҳофиз ғазаллари мавзуларида шеърлар битишган, у билан ижодий мусобақага киришишни ўзлари учун шараф деб билишган. Масалан, Юсуф Сарёмий бир муҳаммасида Ҳофизга мурожаат қилиб, шеър айтишда унга тенг келиш қийинлиги, бу борада устози танҳолигини таъкидлайди:

*Ғубори хоки дарат сурмаи басар, Ҳофиз,
Ки баътаам ба ғуломии ту камар, Ҳофиз,
Ба Юсуфи зи қарам соз як назар, Ҳофиз,
Ҳасад чи мебарӣ, эй сустназм, бар Ҳофиз,
Қабули хотиру лутфи суҳан ҳудодод аст.*⁷²

(Эй Ҳофиз, эшигинг тупроғи кўзларим сурмасидир. Сенинг қулинг бўлмоқ ниятида камар боғладим, Эй Ҳофиз, Юсуфийга ҳам бир қарам-назар қилсанг бўларди, Эй сустназм, сенга Ҳофизга ҳасад қилмоққа йўл бўлсин, у суҳан бобида яққоюлгона бўлса), дейди.

XIX асрда ўз даврида билим ва санъатнинг кенг тарқалиши билан

баракали ҳисса қўшган, ўзбек ва тожик тилларида шеърлар битган Махмур ҳам Ҳофиз Шерозий ижодига ихлос билан қаради. У форс-тожик шоири каби бой ва амалдорлар, текинхўрларнинг роҳат-фароғатга, тўкинликда яшаётганлиги, меҳнаткашлар ва илм аҳлларининг хор-зорликка, йўқчиликка маҳкум этилганлигини алам билан тасвирлайди. “Чархи кажрафтор” ишларидан нолийди. Агар Ҳофиз шайх ва зоҳидлар, муҳтасиб ва сўфийларнинг қилмишларини умумий тарзда танқид қилса, Махмур бой ва қозилар, хон амалдорлари, жамиятдаги бошқа текинхўрларни номмано санаб, уларни қаттиқ ҳажв остига олди. Масалан, қози Муҳаммадражаб, қози Муҳаммадхўзур, домулло Атои Ашғий, Қўқон хони Олимхон ва бошқалар ҳукмрон синфнинг типик вакилларидан бўлиб, Махмур уларни ҳажв қилиб, шеърларёзган.

Махмур ўзининг ўзбек ва тожик тилларида яратилган ғазалларида Ҳофиз образ ва мавзуларидан, унинг шеърлари формасидан, шеърий санъатларидан имжодий фойдаланибгина қолмай, устозининг машҳур “Агар он турки шерози...” деб бошланувчи машҳур ғазалига форсча-тожикча мухаммас ҳам боғлади. У Махмурнинг лирик ғазаллар яратишда ҳам моҳирлигидан далолат беради. Мухаммас бадийй етук ва жонлилиги, самимий ва муסיкийлиги, ҳофизона завқи билан шеърхон қалбига елиб боради. Махмур устози ғазали формасидан фойдаланиб, дастлабки байтлариданоқ ёрини таъриф-тавсифлайди, муболаға ва ташбеҳлар воситасида унинг ҳуснда тенгсизлигини очиб беради:

*Биё, эй нўши доруи лаби лаълат мудоворо,
Ба жонбахши диҳад таълими анфоси масиҳоро,
Ба фарқи бандаги ёзам кулаҳ шахбоби анқоро,*

*“Агар он турки шерози ба даст орад дили моро,
Ба холи ҳиндуяш бахшам Самарқанду*

*Бухороро”.*⁷³

Шоир соқийга мурожаат этиб, май ичиш, хурсандчилик қилиш даврини қўлдан бермаслик, ҳаёт лаззатлари, неъматларининг қадрига етиш лозимлигини таъкидлайди. У ҳам салафи каби майни ҳаётдўстлик тимсоли сифатида билади. Уни оби ҳавзи кавсардан, ёрни эса жаннат ҳурларидан устун қўяди. Махмур тахмисчилик анъаналарига кўра, ўзининг ҳар уч мисраси охирига Ҳофизнинг бир байтини тиркаб, мухаммас яратган. Бунӣ моҳирлик билан қилгани учун Ҳофиз байтлари Махмур мисраларига узукка кўз қўйгандек ярашиб тушган:

*А Фуруғи орааш аз партави анвор мустағнист,
Муқими Фирдавс аз гулзор мустағнист,
Рухаш э-оройиши машшотани дидор мустағнист,
“Зи ишқи нотамоми мо жамоли ёр мустағнист,
Ба обу рангу ҳолу хат чи ҳоҷат рӯи зеборо”.*⁷⁴

Анъанага кўра, тахмисчи шоир тазмин қилинадиган байтнинг биринчи мисрасидаги охирги сўзни радиф сифатида қўллайди. Махмур ҳам шу анъанадан келиб чиқиб, охирги бешликда Ҳофиз ғазали мақтаидаги “Ғазал гуфти-ю дур суфти, биёву хуш бихон, Ҳофиз” мисрасидаги “Ҳофиз” таҳаллусини радиф сифатида қўллаб, улуғ устозининг шеър бобидаги маҳоратига таҳсинлар ўқийди.

Ҳофизнинг ҳаётни севиш, унинг неъматларини қадрлашга чорловчи ғазаллари умри хор-зорликда, муҳтожликда ўтган Махмурга руҳий қувват бахш этганлиги, унӣ ғам-андуҳга, мискин хаёлларга берилмасликка ундаганлиги шубҳасиз. Шунинг учун ҳам

шоир ғазалларида замон адолатсизликларидан норозилик билан бир қаторда ҳаёт, баҳор, май, ёр қадрига етишга даъват этувчи байглар ҳам сероб.

Ҳофиз таъсири Махмурнинг ўзбекча ва айниқса, форс-тожик тилидаги ғазалларида кўпроқ намоён бўлгандир. У ҳам ўз даври ижодкорлари каби айрим ғазалларини ширу шакарда (ўзбекча-тожикча сўзларни аралаштириб ва байгларнинг бир мисрасини ўзбекча, бир мисрасини тожикча қилиб) ёздиким, бунга ҳам форс-тожик адабиёти, жумладан, Ҳофиз Шерозий ижоди таъсирининг ўзига хос кўриниши сифатида қараш керак.

Умуман, машҳур форс-тожик ва ўзбек шоирлари шеърларига мухаммас боғлаш XIX асрга келиб, янада кенг қулоч ёйди. Ширу шакар ғазал ва шеърлар ёзиш анъанага айланди. Ижодкорлар улуғ устозлари ғазаллари формасидан фойдаланиб, ўз замонлари адолатсизликларини, чиркин томошларини дадиллик билан очиб ташладилар. Масалан, Муқимий, Фурқат ва Завқий каби шоирлар билан бир давр ва бир ерда яшаган шоир Писандий ҳам Ҳофиз Шерозийнинг машҳур “Мебинам” радифли ғазалига мухаммас боғлади. У устози каби фалакдан шикоят қилади. Бу шикоят уни танқид қилиш ва ўзгартиришни исташ даражасига етди:

*Нест суде ба жаҳон кони зарар мебинам,
Фоти иқболи занам наҳсу хатар мебинам,
• Аз фалак бо реши ғам шому саҳар мебинам
“Ин чи шўрест, ки дар даври қамар мебинам,
Ҳама офоқ пур аз фитнаву шар мебинам!”⁷⁵*

(Дунёда фойда эмас, кони зарар кўраман, иқбол учун фол очсам, наҳсу хатар кўраман, Фалакдан эргаю кеч ғам ёққан кўраман, Бу қандай шўришки, бу даврда мен кўраяман.)

Писандий мухаммаси Ҳофиз ғазали давомидай таассурот қолдиради. У адолатсиз қурилган замоннинг янги-янги нуқсонларини очиб беради. Дано ва ҳурмат-иззатга лойиқ кишиларнинг бир парча нонга зорлигини, разил ва муттаҳамлар, текинхўрларнинг айш-ишратда яшашганлигини қоралайди. Писандий ҳам тахмисчилик аъёнларига кўра ҳар бешликни Ҳофиз байтлари билан тугатади.

ҲОФИЗ ЖОМИДА ҲАМЗА МАЪНО МАНИ

Ижодининг дастлабки давларида Ниҳон таҳаллуси билан ғазаллар битган оташнафас шоир. Ҳамза Ҳакимзода Ниёзий Ҳофиз даҳосидан бенасіб қолмади. “Девони Ниҳон”даги ўзбекча ва форсча-тожикча ғазаллар Ҳамзанинг ўзбек тилидаги шеърларида кўпроқ Фузулийга, форс-тожик тилидаги назм намуналарида эса Ҳофизга таъсирланганлигини кўрсатади. Ҳамза ўзбек тилидаги ғазалларида Ҳофиз қўллаган образ ва ташбеҳлардан ижодий фойдаланди. У илгари сурган гуманистик фикрларни ўз давридан келиб чиққан ҳолда ривожлантирди. Ҳофиз шеърини формасидан фойдаланиб, замона адолатсизликларини кескин танқид қилди. Ҳамза Ҳофиз ғазалларига назираларини у қўллаган вакилларда ёди.

Ҳамзанинг Ҳофиз таъсирида яратган ғазаллари унинг илганинг даврини бошидан кечириётганлигини кўрсатади. “Девони Ниҳон”даги 10 та ғазал ва 1 та рубоий форс-тожик тилида битилгандир.⁷⁶

Уларнинг аксари Ҳофиз Шерозийга таъсирланган. Ҳофизнинг:

*Агар он тур/ки шероғи/ба даст орад/дили моро,
Ба холи ҳин/дуяи бахшам/С'амарқанду/*

*Бухоро
(Д.1971. 25)*

матлаъли машҳур ғазалига Ҳамза иккита татаббуъ битган. Уларнинг ҳар иккиси ҳам Ҳофиз ғазали каби ҳазаж баҳрида (мафойилун, мафойилун, мафойилун, мафойилун)дир.

Биринчи ғазал матлаъи:

*Биё соқи, /бидеҳ аз май/бар ин Мажнуни шайдоро,
Ки аз худ бе/хабар гардад/надонад рӯ/зи*

*фардоро.
(22)*

Иккинчи ғазал матлаъи:

Дило, гофил/машав ҳаргиз/нигар гарду/ни

дунёро,

Шумор имрӯ/зиро фурсат/махӯр анду/ҳи

*фардоро.
(23)*

Шуниси диққатга сазоворки, Ҳофиз бир байтда дилбарнинг зеболиги ҳақида фикр юритса, ўзгасида илм-ҳикмат билан жаҳон сирларига етиб бўлмаслиги, шунинг учун вақтни ғанимат билиб, дунёнинг қадрига етиб, умрни беҳуда ўтказмасликка чақиради.

Гарчи Ҳамза татаббуълари вазни ва оҳанги, радифи ҳамда қофияланиши билан Ҳофиз ғазалларини эслатиб турса-да, маъмуна фарқ қилади. Ҳофиз шеърлари формасидан-либосидан фойдаланиб, дунёнинг адолатсиз қурилганлиги, яхшиларнинг хор-зорликда, муҳтожликда яшаётганлиги, нокас ва пастларнинг роҳат-фароғатда, тўкинликда кун кечираётганлигини танқид қилади. Ҳофиз ғазали 9 байтли бўлса, Ҳамзанинг “Биё, соқи...” деб бошланувчи татаббуъси 6, “Дило, гофил машав ҳаргиз...” деб бошланувчи иккинчи татаббуъси эса 7

байтлидир. Ҳамза татаббуъларида, асосан, дунёнинг адолатсиз қурилганлиги танқид қилинган, яъни бир мавзуга бағишланган. Фикримизнинг исботи сифатида уларнинг бири билан танишайлик:

*Биё, соқи, бидеҳ аз май бар ин Мажнуни шайдоро,
Ки аз худ беҳабар гардад, надонад рӯзи фардоро.
Зи дасти ишқ ӯ аз коми дунё доман афсурдам,
Бахуд хилватсаро созам дар ин дам кӯху саҳроро.
Надидам як дили беғам, нафас ҳаргиз наосудам,
Надонистам чи бошад оқибат ин кори дунёро.
Каси ӯ нотавон шуд зи дасти ин ажал охир,
Ки дар зери лаҳад созад гадову шоҳи симоро.
Ҳамам оху фиғон бо булбули шӯрида меояд,
Зимистон фасли худ дорад чи донад қадри*

раъноро.

*Ниҳон аз худ хабар ори, надори чашми дил биқшо,
Бубин, оё чи ҳосил мекунад таҳсили уқборо.*

(11)

Ҳазалнинг дастлабки мисрасида шоир соқийга мурожаат этиб, май сўрайди. Маст бўлиб, эртанги куни қандай кечишини билмасликни истайди. Иккинчи байтда ишқ хусусида фикр юритилади. Аммо унда ҳам дунёнинг адолатсиз қурилганлигига ишора бор. Чорасиз ишқ дастидан ва амалга ошмаган орзулари билан ўртанган шоир ўзини хилватга тортиш ниятидалигини изҳор этади.

Кейинги байтларда “чарҳи кажрафтор” ишларидан нолиш кучаяди. Дили ғам-ғуссадан фориг бирор одамни кўрмай туриб, эркин нафас ололаманми, бу дунёнинг ишлари шу зайлда кетаверса, билмадим, оқибати нима билан тугар экан. Бу барча оҳу-фиғонлар булбуллардан келянти, ҳозир қиш фасли бўлса, у раънолар қадрини қаердан билсин, деб шикоят қилади шоир.

Маълумки, Ҳофиз шеърояти турли давр ва жойларда яшаб, ижод этган, услуби турлича бўлган шоирларга турлича таъсир кўрсатган. Ҳамза учун Ҳофиз шеърояти формаси замонни қоралаш учун восита бўлди. Шоир нега энди ўз даврини танқид қилиш учун айнан шу форс-тожик шоири ғазаллари формасидан фойдаланди, деган савол туғилади.

Аввало, Ҳофиз шеърояти ва шахси бу даврда шундай юксакликка кўтарилган эдики, унга на руҳонийлар, на бой-амалдорлар дахл ва ҳужум қила олар эдилар. Ҳофизга ўхшатма ёзиб, унинг мададига таяниб, дунё адолатсизликларини бемалол танқид қила олиш мумкин эди. Ҳамза шундай йўл тутди. Бунинг устига, Ҳофиз ғазалиёти ўзининг форма ва мазмуни, мутаносиблиги, мукамаллиги билан катта шуҳрат қозонган, у Ҳамза каби ижод майдонига энди кириб келаётган шоир учун намуна бўлиши турган гап эди.

Тўғри, Ҳамзанинг Ҳофиз ғазалларига ёзган татаббуъларининг ҳаммасида ҳам замон адолатсизликлари танқид қилинаверган эмас. Шоирнинг “Дар шаби торики ман, он моҳи тобонам кужо”, “Он пари абрукамон оҳуйи чашмаш масти хоб”, “Биё-биё, ки ситамкор намонд тоқати тоб” мисралари билан бошланувчи татаббуълари ипқ темасида. Уларда ёрнинг ўз дардида ёнган ошиқи ҳолига раҳм этмай, ағерга илтифотидан шикоят оҳанглари кучли. Дилдорнинг ҳусни-жамолининг беқийёслиги анъанавий образлар воситасида очиб берилади:

*Он пари абрукамон оҳуйи чашмаш масти хоб,
Ҳеч парвое надорад бар мани мискин хароб.*

(15)

Шуниси диққатга сазоворки, шоир Ҳофизнинг “Агар он турки шерози...” деб бошланувчи ғазалига бир ҳазил

ўхшатма ҳам ёзиб, бир мактубга қўшиб, тожик тилида чиқадиган газеталардан бирига юборган эди. Бу ўхшатма ишқ мавзусида бўлиб, у “Девони Ниҳон”да йўқ. Ҳазал Олимжон Бўриев таржимасида ўзбекча шундай жаранглайди:

*Паёнай журъа тутгил соқие, бу масту шайдога,
Ки дил қони чаман этсин қадам қўйганда ҳар*

жсога,

*Магар бу тунги фурқатдан баса диллар асар олгай,
Ки саҳбо бўса тутмоқда ниқоби банди зебога.
На бўлгай бунча бадбахтлик, сабрсизлик ва*

навмидлик,

*Кесилса ток шоҳи бергай самар боғбони донога.
Табиат нозидан ўзга таманнойи гули сунбул,
Муҳаббат қўймаган боғбон етарми қадри раънога.
Агарчи ҳар беҳишти жовидон жовидлиги йўқдир,
Сияҳдил лола тўлмишидир нишоти файзи саҳрога.
Тариқи ишқ жавр ўлгай, эй бедил, чекмагил*

озор,

Табассум кўз ёши зийнат қора кўзлари

шаҳлога.

*Агар кўнгулни олса ёшури ўзбекча жононлар,
Икки холини алмашгум Самарқанду Бухорога.”*

Ҳамзанинг бу татаббуъсида ёр ишқида ўртанган ошиқ ҳдлати турли кўринишларда тасвирланади, аслий ва анъанавий ташбеҳлар воситасида очиб берилади. Ошиқ ва ошиқликнинг эҳтиромга лойиқлиги, маҳбуб қалби кўкси доғли лола “нишоти файз”га тўлган каби эзгулик нури билан йўғрилганлигини васф этади. Устози ўз ғазалини кўнгилни олган ёр холига Самарқанд ва Бухорони бахш этиш ҳақидаги байт билан бошлаган бўлса, Ҳам ўз ўхшатмасини шундай мазмундаги қўшмисра билан тугаллагандир.

Ҳамза ўз панд-насиҳатларини Ҳофиз образларидан ижодий фойдаланган ҳолда ёрқин ифодалайди:

*Мақун асрори худ зоҳир ба назди ҳар касу нокас,
Ки шуди гунчаҳо орад хазони барги зеборо.*

Ўз сирингни ҳар қандай паст-нокасларнинг олдида очмагилки, бундай қилиш, ўзини тута олмай, очилиб кетиб, зебо барглари хазон бўлган гунча ҳолини бошингга солмасин.)

Ҳофиз бир ғазалида ўз ишқининг нақадар зўр ва сўнмаслигини оташин мисраларда:

*Ўлғач, очиб мозорим, боқғил ўлук танимга
Бағрим ёниб, кафандан кўкка чиқар тутунлар.*

(Т.1958. 119)

тарзида ифодалаган бўлса, Ҳамза унга эргашиб ёзган бошқа бир ғазалида:

*Аз шарори оташин ишқам жигарҳо сўхта,
Мебарояд аз димоғам ҳар нафас бўйи кабоб.*

(15)

(Ишқ оташидан жигарлар куйган, шунинг учун ҳар лаҳзада димоғимдан кабоб ҳиди келади) дейди.

Ҳамза ҳам Ҳофиз каби кишиларга панд-насиҳатлар ўқиб, ўзлари турли қабихликлардан қайтмайдиган дин пешволари: шайх, зоҳид, муфти, муҳтасиблар устидан аччиқ кулади. Бундай кишиларга қарата:

*Зухду тақво айлағум деб бўлмагил шайтон сифат,
Асли тоат истар эрсанг соқини майхона бўл.*

(20)

деб майхонани масжиддан, соқийни зоҳиддан, далбарни хурдан, нақд ҳаётни насиядан устун қўяди ва “Бил ғанимат, олги кувлик даври даврондир ҳаёт” бунда ўйнаб-кулиб қол, деган фикрни олға суради.

Ҳофиз ўзининг “кужо” радифли ғазалида:

*Салоҳи кор кужову мани хароб кужо,
Бубин, тафовуту роҳ, аз кужост то ба кужо?*

(26.ўз.)

(Аёнда ўнгламоқ ишни ва мен хароб қаён. Бу йўл қаёнда-ю, мен қайдаман, жавоб қаён) деса, Ҳамза:

*Дар шаби торики ман он моҳи тобонам кужо,
Ту кужову дил кужо бо жони жононам кужо.*

(10)

(Мен қоронғи тун қўйнидаман, у нур сочувчи моҳи тобоним қайда, мен қайман, дил қайда-ю, ороми жоним қайда) деб, замонасининг жаҳолатга ёр эканлигидан зорланади.

Шуниси диққатга сазоворки, Ҳофиз ғазалида фикр кўпроқ ёрнинг таъриф-тавсифига, унинг маккорлиги ва вафосизлигига қаратилган. Шоир тарки дунё қилишни ташлаб, ёр ва май истаб отланган ошиқ ҳолатини тасвирлайди. Жафокордилдор қилмишларидан нолийди:

*Мабин ба себи занахдон, ки чоҳ дар роҳ аст,
Кужо ҳамёрави, эй дил, бад-ин шитоб кужо?
Қарору хоб зи Ҳофиз тамаъ мадор, эй дўст,
Қарор чист, сабури кадому хоб кужо.*

(Д.1971. 32)

Ниҳоний жавобиясида эса, ёрдан, унинг қилмишларидан нолинса ҳам дунёнинг адолатсиз қурилганлиги, бундай даврда толенинг ошиқларга кулиб боқмаслигига урғу берилади. Ниҳоний татаббуъсида даврдан щикоят оҳанглар баралла янграйди:

*Кай шавад хушнуд як дил дар ин мотамсаро,
Ин кужову он кужо, лабрес хандонам кужо?*

(21)

*Дар ғами бечораги дар жанг дандонам ба санг,
Орзуи дил кужову айши давронам кужо?*

(21)

Хуллас, Ҳофиз шеърятини пухта ўрганиш, унинг энг яхши анъаналарини ўзлаштириб, ривожлантириш бошқа омиллар қатори Ҳамза ижодининг шаклланиши ва камол топишида муҳим роль ўйнади.

ҲАМ ТАРЖИМА, ҲАМ НАЗИРА

Ҳофиз ғазалларида ўз қарашларини киноя, истехзо шевалари билан баён этади. Бу бир тарафдан, шоир фикр-қуввати таъсирчанлиги, эмоционаллигини оширса, иккинчи тарафдан, унинг мақсад-ўйини қийинлаштиради. Шунга қарамай, Ҳофизнинг ўз фикрини ошиқона руҳда ва юксақ завқ билан баён этиши шеърят муҳиблари қалбини забт этиб келмоқда. XX асрнинг 20-йилларида ижод қилган ўзбек шоирлари ҳам Ҳофиз шеърятининг ҳаётбахш лаззатидан баҳраманд бўлдилар. Жумладан, шоирга катта ҳурмат билан қараган Абдулла Авланий (1878-1934) унинг бир қанча ғазалларини таржима этди, Ҳофизга назиралар боғлади.

Шуниси диққатга сазоворки, Авлоний ағдармалари у билан деярли бир вақтда Ҳофиз ғазалларидан бир нечасини татар тилига ағдарган Муҳаммад Саид Аҳмад Жалил таржималаридан маъноларнинг тўғри берилиши ва шаклан пухта-пишиқлиги билан ажралиб туради.

Авлоний Ҳофиз Шерозийнинг “Юсуфи гумгашта боз ояд ба Канъон, ғам махўр” мисраси билан бошланувчи ғазалини, асосан, таржима қилиб, унинг мақтаъинигина ўзгартирган. У Ҳофиз исми қўшилган байт ўрнига ўз тахаллуси қўйилган қўш мисрани тиркайди. Авлонийнинг исботи учун Ҳофиз ғазали ва Авлоний назирасининг дасглабки уч байтини кўздан кечирайлик:

Ҳофиз:

*Юсуфи гумгашта боз ояд ба Канъон, ғам махўр,
Кулбаи эҳзон шавад рўзе гулистон, ғам махўр.
Авлоний:*

*Ғойиб ўлган Юсуфинг келгуси Канъон, чекма ғам,
Қайгулик уй бўлгуси бир кун гулистон, чекма ғам.*

Ҳофиз:

*Эй дили ғамдидада, ҳолат беҳ шавад, дил бад
макун,
В-ин сари шўрида боз ояд ба сомон, ғам махўр.*

Авлоний:

*Эй дило, қайгу чекан, хушҳол ўлурсан, урма оҳ,
Келгуси қайтиб қошингга ул йўқотган, чекма ғам.*

Ҳофиз:

*Даври гардун гар ду рўзе бар муроди мо нарафт,
Доиман яксон набошад ҳоли даврон, ғам махўр.⁷⁸*

Авлоний:

*Бир-икки кунда муродингга фалак айланмаса,
Доимо бир йўл била кетмас бу даврон, чекма ғим.*²⁹

Кейинги байтлар ҳам (икки байт бундан мустасно), асосан, Хожа Ҳофиз ғазалининг ўзбекча ағдармаларидир. Шу боисдан ҳам Ҳижрон (Авлоний М.А.) уни таржима эмас, назира-деб атаган. Авлоний Ҳофизнинг “Дони, ки чангу уд чи тақрир мекунанд?” мисралари билан бошланувчи ғазалини ҳам ўзбекчалаштирганди.³⁰ Ҳофизни кўп мутолаа қилиш, уни ғазалларини таржима этиш Абдулла Авлоний ижодига катта таъсир кўрсатди. У ҳам улуғ шоир каби равонлик ва мазмунан теракликка интилди, етук ғазаллар яратишга муваффақ бўлди.

Маълум бўладики, Ҳофиз Шерозий ижоди ундан кейин ўтган форс-тожик шоирларига ҳам, туркий тилда ёзган қалам аҳлига ҳам баракали таъсир этди, маҳорат мактаби бўлди. Унинг асарлари асл нусхада (девон шаклида, баёз ва бошқа мажмуалар ичида) Ўзбекистон территориясига кенг тарқалди. Ўзбек зиёлилари уни аслида ўқиб завқланар, шоирнинг буюк ғояларини эл орасига ёяр, шарҳлар-тушунтиришлар олиб борар эдилар. Демак, ўзбек шеъриятида Ҳофиз таъсири икки тиллилик (зуллисонайнлик) анъанаси, татаббуъ-жавобиялар, мухаммаслар, шарҳ-тафсирлар ёзиш, унинг шеърларини таржима қилиш орқали намоён бўлди.

Шунингдек, кўпгина шоирларнинг тожикча ва ўзбекча ғазалларида ҳам ҳофизона услубни, образлар, шеърый санъат ва усулларни кўрамиз.

Умуман, Ҳофиз ижоди таъсири эволюциясини адабиётлар равнақи, янгича йўналиш ва кўринишлари, таъсир турига қараб шартли равишда уч даврга бўлиш мумкин:

1. Навоийгача бўлган давр;
2. Навоий даври;
3. Навоийдан кейинги давр.

Ҳа, ижодкорлар ҳар бир даврнинг шарт-шароитидан келиб чиққан ҳолда ғоявий курашларда Ҳофиз шеърятининг формаларидан, унинг образларидан фойдаланиб, жавоб бердилар. Улар ижодида Ҳофиз шеърятининг у ёки бу қирраси кўпроқ намоён бўлди.

ҲОФИЗНИНГ ҲАЁТБАХШ МАЙИ ПОБИ

Ҳофиз ғазалиётига қизиқиш, ундан ўрганишга интилиш, XX аср бошларида янада кучайди. Таниқли француз таржимони ва адабиётшуноси Анри Масэ айтганидек, Ҳофиз ғазални шундай баландликка, такомилга кўтардики, унинг ғазаллари гўзал жонбахш муҳаббат қўшиғи каби бугунги жаҳонни ҳам ғулғулага солиб келмоқда.³¹ Ўзбек шоирлари, хусусан, кўпроқ мумтоз услубда қалам тебратган ва тебратаётган Айний, Хуршид, Собир Абдулла, Восит Саъдулла, Чустий, Эркин Воҳидов, Ш.Шомуҳамедов, Васфий, Жонибеклар шоир шеърятидан катта маънавий озиқ олдилар, унинг ижодини маҳорат мактаби деб билдилар. Чустий ўзининг “этма” радифли ғазалида Ҳофизнинг ўзига улуг Навоийдан кам булмаган таъсири ҳақида тўхталиб:

*Ичибман Ҳофизу Жомий, Навоий мажлисида май,
Алоё, айюҳассоқий, бу ҳақда қилу қол этма, –*

дейди.

“Боқинома”сида улуг Ҳофизнинг таъсири хусусида яна тўхталади. У Навоийга мурожаат этиб:

*Сўзингда ғазал вазни авзони бор,
Ҳузурингда Саъди-ю Ҳоқони бор,
Улуғ Ҳофизу Лутфий, Жомий билан
Ширин сўзлашардинг қилиб анжуман.*⁸²

каби мисрларни битади.

Хуршид Ҳофиз ижодиётини қунт билан ўрганди. 1971 йилда Ҳофиз Шерозийнинг 650 йиллиги муносабати билан унинг ўнлаб ғазалларини ўзбекчалаштирди. Таниқли олимлар Холид Расул ва Маҳбуба Қодировалар Ҳофиз мактабидан таълим олган Хуршиднинг “Танланган асарлар”ига ёзилган сўзбошларида форс-тожик шоирининг ўзбек шоири ижодига кўрсатган баракали таъсири ҳақида тўхталиб: “Хуршид буюк ўзбек шоирлари Лутфий, Навоий, Бобур, Машраб, Муқимий, Фурқат асарларини қунт билан ўргангани каби араб, форс-тожик ҳамда озарбайжон адабиётининг Абулқосим Фирдавсий, Низомий Ганжавий, Ҳофиз Шерозий, Абдурахмон Жомий, Муҳаммад Фузулий каби улуғ шеърят намояндаларини ҳам чуқур ўрганишга киришади”, – деб битадилар.

Хуршид қаламига мансуб намуналарни кўздан кечиран эканмиз, унда ҳам Ҳофиз ғазалларида тез-тез учратиш мумкин бўлган гул, булбул, кўзагар, муҳтасиб, пири муғон, байтул эҳзон каби образ номларга дуч келамиз. Тўғри, булар бошқа шоирлар шеърларида ҳам учрайди. Аммо Хуршиднинг Ҳофизга катта ҳурмат билан қараганлиги, унинг кўплаб ғазалларини суюб, ўзбекчага афдарганлиги ўзбек шоири ўзининг салафидан ўрганганлигини, Ҳофиз ижодини таҳлил қилиш самара берганлигини билдиради. Хуршид кўпгина ғазалларининг ҳофизона жаранглаши, улар мазмун ва моҳиятига кўра форс-тожик шоирининг шеърларига яқинлиги шундан лаполат беради. Масалан, ўтмишда кишилар бойлиги

маълум чегарага нисбатта етгач, улардан ошқича мол-
дунё учун ҳам қўшимча солиқ олинган. Ҳофиз бу одатдан
бошқа мақсадда усталлик билан фойдаланганди:

*Нисоби ҳусн дар ҳадди камол аст,
Закотам деҳ, ки мисқину фақирам.*

(Д.1971. 130)

Таржимаси:

*Чиройинг давлати етди нисобга,
Закотин менга бер, мен ҳақли инсон.*

(Т. 1958. 143. Чустий)

Хуршид бу фикрни бирмунча бошқачароқ тарзда
ифодалайди:

*Тама ҳаром эса ҳам ишқ элига жоиздур,
Аларга ҳусн элидан орзуи хайру закот.*

Агар Ҳофиз “Юзингдек ёрқин ой осмонда ҳам йўқ,
Қадингдек тик сарв ҳеч бир бўстонда йўқ. Лабинг
жонбахш эрур райҳон орасида, бундайин тириклик
чашмаи ҳайвонда ҳам йўқ”,

(Т.1985. 85)

деҳа, Хуршид:

*Қоматингдек сарви маҳзун кўрмадим бўстон аро,
Учрамайдур гул юзингдек тоза гул ризвон аро,
Тишларингдек тоза дурни кўрмагандур бир садаф,
Лабларингдек лаъли шакаррез йўқтур кон аро.*

(281)

деб битлади. У бошқа бир ғазалида Ҳофизнинг “Зоҳиднинг
эртанги кун ҳақидаги нася гапидан нақд бу дунё афзал”
деган фикрга яқин келади:

*Жаннат берадур зоҳид агар миннати бордур,
Миннатли гўзал боғи жаннатдин катак авло.*

(292)

Профессор А.Ҳайитметов шарқ шоирлари ижодидаги ана шундай яқинлик хусусида тўхталиб: “Адабиётда маълум бўлган, бошқалар томонидан куйланган гоя ва мавзуларни куйлаш, улар томонидан қўлланган тасвирий восита ва образлардан фойдаланиш, адабий ҳаётда бутун ўрта аср давомида кўпгина шарқ мамлакатларида норматив бир ҳол ҳисобланган”,⁸³ – деган фикрни айтади.

Ғафур Ғулом, Мақсуд Шайхзода каби шоирлар ҳам Ҳофиз ижодига катта ҳурмат-эътибор билан қарашди. Ғафур Ғулом шоир асарларини асл нусхада ўқирди: С.Айний бу ҳақда тўхталиб: “Унинг (Ғ.Ғуломнинг М.А.) она тили ўзбекча бўлиб, турган жойда бирорта тожик билан учрашмагани ҳолда форс тилини ўрганиб, Фирдавсий, Хайём, Саъдий, Ҳофиз, Жомий, Бедилни ўрганди”,⁸⁴ дейди.

Шайхзода ҳам олим сифатида бошқа шоирлар билан бир қаторда Ҳофиз ижодини тадқиқ қилди, шоир ва таржимон сифатида у ёзган мавзуларда қалам тебратди, Ҳофизнинг айрим байтларини ўзбекчага ағдарди. Академик А.Қаюмов Шайхзоданинг олим сифатида амалга оширган ишлари хусусида тўхталиб: “Олимнинг (Шайхзоданинг – М.А.) Фирдавсий, Низомий, Руставели, Шайх Саъдий, Ҳофиз, Бедил Фузулий... ва бошқа классик шоирлар ижоди устида чуқур тадқиқотлар олиб боргани маълум”⁸⁵ – деб ёзади.

Мақсуд Шайхзода Ҳофизнинг “Агар он турки шерози...” деб бошланувчи машҳур ғазали мавзуида шеър ҳам ёзиб, унинг биринчи байтини тазмин қилган:

*Юзда ҳиндий холин кўрган ухлай олмас етти кун,
Минг бир кеча эртагидир кокилида ҳар тугун.*

*Унга манзур бўлар дея бир баҳона тўқидим,
Ва Ҳофизнинг газалидан машҳур байтни ўқидим:
“Дилимни сийласа шояд у Шероз шаҳри жонони,
Қора холига бергайман Самарқанду Бухорони”*

Мақсуд Шайхзода бу шеърни яратишда классик образ ва тасвирий воситалардан фойдаланган, Ҳофиздан илҳом олган.

“Минг бир кеча”нинг арабчаси “Алифун лайло ва лайло”дир. “Лайл” – “тун” қора демакдир. Мумтоз шеърятда ёр зулфи – “лом” ҳарфига ўхшатилади. Иккита зулф, яъни икки “лом” ёнма-ёни турса, “лайл” – “тун”, “қора” сўзи келиб чиқади. Бир қанча “алиф” ва “лом”лар – тугунлардан эса минг кечалар вужудга келади. Демак, шоирлар бу ўхшатиш билан сочининг гажаклигига ҳам, қоп-қоралигига ҳам, ошиқ бошига турли мушкуллар солишига ҳам ишора қилишганки, М.Шайхзода бу ташбеҳдан ўринли фойдаланган.

Ҳофизнинг юқорида тилга олинган машҳур газалига бошқа ўзбек шоирлари ҳам жавобиялар ёзишган, уни эслаб ўтишган. Жумладан, Ҳофизга катта ихлос билан қараб, унинг бир қанча газалларини ўзбекчага муваффақиятли таржима қилган шоир Эркин Воҳидов юқоридаги газал мавзусига бир неча бор мурожаат этган:

*Минг Самарқанд, Минг Бухоро,
Ҳадя этгум хол учун,
Лек нигоримда ҳавас йўқ,
Мулку давлат, мол учун.⁸⁶*

Эркин Воҳидов “Саккизинчи март” сарлавҳали шеърда Ҳофизнинг бу газалини яна бир карра ёдга олган:

*Минг йилча муқаддам Ҳофизини Шероз,
Бир гўзал ҳолига бўлганда банда.
Тасаввур қилолмай, не дер эди у
Бу кун анжуманда ўзи бўлганда.
Балки айтар эди у у бир лойиқ сўз,
Балки ташбеҳлари бўлар эди фош,
Чунки кўзингизга тенг қайси юлдуз,
Юзингиз олдида нимадир қуёш?*⁷⁸⁷

Абдулла Орипов Ҳофизни энг улуғ шоирлардан бири ҳисоблайди. Ўз шеърларида унинг номини бир неча бор ҳурмат-эҳтиром билан тилга олади. Масалан, “Булбулисан Ҳофиз гулшанин, Ва Хайёмнинг ширин асали, толеимда нозланиб турган, эй сен, менинг эрка гўзалим!”⁷⁸⁸ каби. Бу ерда Абдулла Орипов ўзбек шоирларининг ғазалида Самарқанд ва Бухорони тилга олган улуғ Ҳофизга нақадар кўп мурожаат қилишгаётгани, ундан таъсирланиб, унга эргашиб, янги-янги шеърят намуналарини яратаётганликларини Шарқ анъанаси бўйича бўрттириб, муболаға қилиб айтмоқда. Фикр билдиришнинг бундай формаси ўзбек ва форс-тожик мумтоз адабиётида кўп учрайди. Масалан, Давлатшоҳ Самарқандийнинг “Тазкират уш-шуаро”сидаги Алишер Навоийга бағишлаб ёзилган бир байти туркийча, бир байти форсча фахрияси фикримизнинг далили бўла олади:

*Туркийсин кўриб қилурлар эрди тарку тавба ҳам,
Гар тирик бўлсалар эрди Лутфий билан Кардарий
Бовужуди форси дар жунби шеъри комилаш,
Чист ашъори Заҳиру кист бори Анварӣ?*⁷⁸⁹

Хожа Ҳофизнинг ғазал ва рубонийлар, “Соқийнома”сидан парча, таржеъбанд ўзбек тилига 1958

йилда Хуршид, Чустий, Муйинзодалар томонидан таржима қилинди. 1971 йилда эса шоирнинг 650 йиллик юбилейи муносабати билан бир қанча ғазаллари олим, шоир ва таржимон Ш.Шомуҳаммедов, Э.Воҳидов, Васфий, Жонибеклар томонидан ўзбекчалаштирилиб, вақтли матбуот саҳифаларида эълон қилинди.

Халқимиз улуғ форс-тожик шоирнинг гўзал ғазал ва рубоийларини асл нусхада ҳам, улар таржималарини ҳам Лутфий, Навоий, Бобур, Муқимий, Фурқат каби ўзбек шоирлари шеърлари билан бир қаторда севиб мутлаа қилмоқдалар.

Демак, Ҳофиз ўзбеклар учун бегона эмас, унинг маънолари, санъати, оҳанги, пафоси асрлар давомида халқимиз онги, маънавияти камоли учун хизмат қилиб келди, Навоий, Машраб каби қадрдон-азиз шоиримиз Ҳофиз анъанаси, ғазалиёти, услуби ўзбек классик шеърлятида мавжуд эди. XX асрда ҳам улуғ ринд ўз ғоялари билан лаббай деб жавоб бериб турди, ҳам янги ғазалнавис шоирларимизга, ҳам бармоқ вазнида ёзувчи шоирларимизга, янги услуб ижодкорларига яқин эди, руҳан қардош бўлди. Шундай экан, асрий бу қадрдон шоирнинг ғазаллари таржимаси қандай амалга оширилди, улар қандай талқин қилинди?

ЖАҲОН АНГА ШЕЪРИЯТ

Ҳофиз ғазаллари у тириклигидаёқ бошқа тилларга таржима қилина бошлаган эди. Шоир шеърларининг илк таржимони унинг озарбайжонлик замондоши Салмохонум бўлган. XVI асрга келиб, Ҳофиз девонидаги ҳамма ғазалларни Судий насрий йўл билан усмонли турк тилига таржима қилиб, шарҳлади. Уч жилддан иборат бу шарҳлар Ҳофиз ғазал ва рубоийлари таржимонлари учун муҳим манба бўлди.

Ҳофиз вафотидан 250 йилча ўтгач, таржималар туфайли у бутун дунёга машҳур бўлиб кетди. 1834 йилда Қоҳирада Ҳофиз ғазалларининг арабча таржимаси туркча шарҳи билан босилиб чиқди. Шубҳасиз, бу арабча ағдарма ҳам Ҳофиз шеърларининг доврў таратишида катта роль ўйнади.

Ҳофиз ғазалиёти Европа тилларига XVII асрдаг бошлаб ўгирила бошланди. Улар шу аср ўрталарида шеърят муҳдислари Томас Герберт ва Петро Делла Вилла томонидан лотинчага биринчи бор ағдарилди. Аср охирларида Менинский томонидан ёзилган “Турк тили грамматикаси” китобига Ҳофиз ғазалларининг лотинча таржимаси ҳам киритилган эди. 1767 йилда Томас Хайднинг, 1771 йилда эса К.Ревички (Ревитский 1737-1767)нинг лотин тилидаги таржималари пайдо бўлди. Инглиз шоирлари Ричардсон Нотт ва Гор Оузли ҳам ана шундай фахрли ишга қўл урдилар. Гарчи уларнинг ағдармалари кўнгилдагидек чиқмаган бўлса-да, Ҳофиздан таржима қилишга уриниш сифатида таҳсинга лойиқ эди. Ниҳоят, 1791 йилга келиб, Валнинг немисча таржимаси пайдо бўлди. Демак, Р.Каримов Валнинг таржимасини европа тилларига қилинган биринчи ағдарма эди, деганда ноҳақ.⁹⁰

1812 йилда немис шарқшуноси Иозеф фон Хаммер Пургаштель шоир девонининг тўла таржимасини яратди. Шу йили Рейн дарёси бўйлаб саёҳатда юрган буюк немис шоири Гёте Хаммер таржимасидаги Ҳофиз девони билан танишди ва форс шоирини севиб қолди. Маълумки, Гёте бу даврда оғир ва чуқур ижодий изланиш даврини бошидан кечирмоқда эди. Ҳофиз шеърятининг форма ва мазмуни унинг учун кутилмаган янгилик эди. Шарқ лирикасидаги ўйчанлик ва донолик, чуқур лиризм ҳамда катта эҳтирос уни ўзига ром этди. Ҳофиз ғазалларидаги

кўп маънолилиқ ва сирлилиқ, рамзийлиқ, янги-янги образлар орқали фикрларнинг турли-туман кўринишларда берилиши, ғарб шеъриятидан фарқ қилувчи ғазал формаси Гётега лол этиб қўйди. Шу боис, Л.М.Кессель: Гёте (М.А.) “Шарқ классик лирикасида грек-европа сатҳида етишмаган нарсани кўрди”,⁹¹ дейди.

Ҳофиз таъсирида Гёте ижодида шарқ поэзияси шакли ва мазмуни ўз ифодасини топа борди. Бунинг натижаси ўлароқ, 1814-1816 йилларда унинг машҳур “Ғарбий-Шарқий девони” дунёга келди. Уни Гётенинг шеърий кундалиги деса ҳам бўлади. Мажмуадаги гўзал лирик шеърлар шарқча ниқобда кўринади. Гёте туркум-туркум қилиб, уларни “Соқийнома”, “Зулайхоннома”, “Ишқнома”, “Ринднома” ва ҳоказолар деб номлади. Девоннинг иккинчи китобини эса “Ҳофизнома” деб атади. Гёте поэзиясининг гултожи бўлмиш “Фауст”да ҳам Ҳофиз таъсири сезилиб туради. Гётешуносларнинг кўпраситишича, шоир ижодининг иккита буюк чўққиси бор: бири “Фауст” фожеасидаги Фаустнинг ўлим олдидаги монологи бўлса, иккинчиси Ҳофиз таъсирида яратилган “Ғарбий-Шарқий девон”даги “Лаззатли толиқиш” шеъридир. Гёте Ҳофизнинг ўзига кўрсатган буюк таъсирини миннатдорчилик билан қаламга олади. У бир шеърида мавзуида докторлик диссертациясининг ёзиши ҳам Боденштадт таржимасининг қимматини яна бир бор таъкидлайди. 1919 йилдан 1957 йилгача Ҳофиз девони икки марта: Мюнхен ва Дюссельдорфда таржима қилиниб, чоп этилди. Шоир ғазалларидан гулдасталар уч марта: Базель, Хамбург, Мюнхенда немис тилига ағдарилиб, нашр қилинди. 1966 йилда Лейпцигда босиб чиқарилган “Жаҳон халқлари адабиёти феҳристи” номли мажмуада Ҳофизга ҳам махсус бўлим ажратилган.

Кейинги йилларда Ҳофиздан немис тилига қилинган таржималар ичида Вольтер Вильгельм томонидан таржима қилиниб, “Ҳофиз гулдастаси” номи остида 1970 йилда нашр этилган тўплам қимматлидир.

Ҳофиз ғазаллари Ричардсон Нотт ва Гор Оузлидан кейин ҳам бошқа мутаржимлар меҳнати самараси ўлароқ инглиз тилида янграй бошлади. 1875 йилда Бинкель таржимаси нашр этилган бўлса, 1891 йилда шоир девони Вильберфорс-Кларкнинг насрий таржимасида босмадан чиқди.

1887 йилда Ҳофизнинг 43 ғазали таржимаси эълон қилинди. Уларни Гертруда Белл ағдарган эди. 1898 йилда Лондонда Ҳофизнинг В.Лиф таржимасидаги яна 28 ғазали босилиб чиқди.

1901 йилда Ҳофиз ғазалларининг тўла уч томлиги шоир Жун Пейн томонидан инглиз тилига таржима қилиниб, нашр этилди.

Ҳофиз ғазаллари француз тилига ҳам кўплаб ўгирилди. Француз шарқшуноси Блошэ ўзининг тўрт жилддан иборат “Миллий кутубхонадаги қўлёзмалар феҳристи” (Париж, 1934) номли китобининг учинчи жилдида Ҳофизнинг Париж Миллий кутубхонасида сақланаётган 48 қўлёзма асарини тавсифлади. Унинг таъкидлашича, Ҳофиз куллиёти XVI асрдаёқ Францияга келтирилган. Бу энг эски қўлёзма 1491 йилда, шоир вафотидан 10 йил ўтгач, кўчирилган бўлиб, шайх Фахриддин Аҳмад томонидан китобат қилинган ва 1591 йилнинг январь ойида бошқа туҳфалар қаторида Францияда қабул қилиб олинган.

Ҳофиз ғазалларининг француз тилига қилинган дастлабки ўгирмаси Ҳофиз ғазаллари мутаржимларидан бири Артур Ги фикрича, XVIII аср охирида, 1799 йилда майдонга келган. Уни ҳам Ҳофиз ғазалларини инглиз

тилига ўгирган Вильям Жон бажарган. Лекин бу таржиманинг мавжудлигига шубҳа бор. Чунки бошқа тадқиқотчилар уни тилга олмайдилар.

1664-1670 ва 1671-1677 йилларда машҳур француз сайёҳи, шарқшунос Шардан Шарқ мамлакатларига сафар қилди. У умрининг салкам 13 йилини Шарқда, жумладан, Форс ўлкасида ўтказди. Олим юртига қайтгач, сафар таассуротларини “Жаноб Шарданнинг Форс ва Шарқнинг бошқа ўлкаларига саёҳатлари” номи остида 10 жилдди китоб қилди. Асар 1723 йилда Руанда нашр этилди. Китобнинг “Форсларнинг бадий санъатлари ва илмлари тавсифи” номли 5-жилдининг “Форс назми хусусида” деган бобида Саъдий ва Ҳофиз номи келтирилади. Ҳофизнинг маҳорати хусусида шеър-хонларда тасаввур уйғотиш учун бир ғазали “Бир порсо ва довюрак киши афсонаси” номи остида таржима қилиб берилган.⁹³

1858 йилга келиб, француз шарқшуноси, Саъдий “Гулистон”ининг ажойиб таржимонларидан бири Шарль Дефермерий “Журнал Азиатик”да “Ҳофиз ҳаёти ва ижодига бир назар” (Париж. 1858. XII. 406-425). Сарлавҳали мақола эълон қилди. Унда адабиётшунос Ҳофизнинг бир неча ғазали ва байтини таржима қилиб, шарҳлайди. Мақола охирида у Ҳофиз маҳорати билан ўқувчиларни таништириш мақсадида шоир ғазалларидан намуналар берганини таъкидлайди. Дефермерий бу шеърларни наср йўли билан ағдарган.

1898 йилда Хайём рубойларини французчалаштирган Никола Ҳофизнинг 13 ғазалини таржима қилди. Улар Хайём рубойларининг янги наشري билан бир китоб ҳолида босилиб чиқди. Никола французлар анъанасига содиқ қолиб, бу шеърларни насрий йўл билан ағдарди.

1909 йилда Парижда француз шарқшуноси-Жорж Фриллейнинг “Форс” номли китоби босилиб чиқди. Фриллей Ҳофиз ҳаёти ва ижоди ҳақида қисқача тўхталиб, унинг Никола таржимасидаги 13 ғазалини келтиради.

1927 йилга келиб, Ҳофизнинг Артур Ги таржимасидаги 175 ғазали чоп этилди. Ундаги кўпгина ғазаллар ҳам шаклан, ҳам мазмунан пухта ўгирилган. “Айби риндон макун...”, “Дўш дар ҳалқаи...”, “Жамолат офтоби ҳар назар бод!” каби ғазаллар таржимаси шулар жумласидандир. Аммо тўпламда, Ш.Мухтор таъкидича, бўш таржима қилинган ғазаллар ҳам бор.⁹⁴

1932 йилда форс-тожик адабиётининг кўзга кўринган тадқиқотчиларидан бири Ханри Массе (1886-1969) Ҳофизнинг 20 та ғазалини французчалаштирди. У 1950 йилда Ҳофизнинг яна 14 ғазалини таржима қилиб, “Форс шоирлари сайланмалари” тўпламига киритди.

• 1964 йилда Парижда босиб чиқарилган “Форс назми мажмуаси”дан (таржимонлар Ж.Лзар, Р.Леско ва Х.Массэлар) ҳам Ҳофизнинг 8 та ғазали ўрин олган бўлиб, улар эркин таржималар ҳисобланади. Умуман, Ҳофиз ғазалларининг француз тилига ўгирмалари, Артур Ги таржималарини ҳисобга олмаганда, Ҳофиз завқ-шавқи, ҳис-ҳаяжонини беришдан йироқ.

Ҳофиз шеърлари рус тилига XIX аср бошларидан таржима қилина бошланди. Гарчи бу даврда шоирни анчагина кишилар таржима этишган бўлса-да, улар ичида А.Фет ва М.Прахов ағдармалари муваффақият қозонди, ҳолос. Бу таржимонлар Ҳофиз ғазалларини немис тилидан, Доумернинг эркин таржималаридан рус тилига ўгиришган эди. Улар ҳам эркин ағдармалар бўлиб, форс-тожик шоири ғазаллари мазмун ва шаклидан анча узоқ эди. Шунга қарамасдан, Ҳофиз шеърияти рус поэзиясининг қуёши, улуғ шоир Пушкиннинг диққатини

тортди. У форс шоири мавзу, образлари, ғазаллари формасидан фойдаланиб, ғўзал шеърлар яратди. Шоирнинг “Асирингман, гарданда каманд...” мисраси билан бошланувчи ва “Ҳофиздан”, “Гул ва булбул”, “Тумор” каби шеърларида ва “Боқчасарой фаввораси” шеъри ғазаллар сингари салмоқ билан ўқилади, мисралари ҳам ғазал байтлари мисол а-а тарзида қофияланган:

*В безмолви садов, весной, во мгле ночей,
Поет над розою восточный соловьев.
Но роза милая не чувствует, не внемлет,
И под влюбленный гимн колеблятся и дремлет.
Не так ли ты поешь для холодной красоты?
Опомнись, о поэт, к чему стремишься ты?
Она не слушает, не чувствует поэта,
Глядишь — она цветет, взывешь — не ответа.⁹⁵*

Рус шоирчи ички қофияларга ва жарангдор сўзларга ҳам, байтлар оҳангдорлигига ҳам, шеър охирига ғазал мақтаъидагидек кўп маъно юклашга ҳам ҳаракат қилган. Пушкиннинг бу шеърини ўқиганда. Ҳофизнинг:

*Рафтам ба боғ то ки бичинам сахар гуле
Омад ба гўш ногаҳам овози булбуле.
Мискин чу ман ба ишқи гуле гашта мубтало
Ва андар чаман фиганда зи фарёд гулгуле
Гул ёри хор гаштаву булбул қарини ишқ
Онро тафаззуле неву инро табаддуле.*

(Т.1958-187)

байтлари эсга тушади.

Пушкин ўзининг айтишича, Ҳофиз асарларининг пинҳоний сирларига етгунча, шеърларига ҳаётбахш

жиҳатлар ва ҳаётдўстлик ҳиссиётлари кам учрар экан.⁹⁶

Ҳофиз шеърияти Тютчев ва Есенин, Блоклар ижодида ҳам сезиларли из қолдирди. Масалан, С.Есенин Эронда бўлмаса ҳам “Форс тароналари” туркумини яратди. У Шерозга бормоқчи, Ҳофиз ва Саъдий қибрларини зиёрат қилмоқчи эди.

Умуман, шоир ва таржимонлар Ҳофиз Шерозийни рус шеърхонларим орасига ёйишда катта роль ўйнадилар. 1924 йилда Кримский ва бошқалар таржима қилган Ҳофиз ғазаллари Киевда “Ҳафиз то ёго писни” номи остида босилиб чиқди. Кейин эса шоир шеърлари В.Звягинцева, А.Кочетков, К.Липскеров, И.Сельвинский, Дунаевский, Фрейтаг, С.Липкин, Т.Спендиарова ва бошқалар томонидан таржима қилиниб, қайта-қайта нашр этилди.

Эстон шеърхонлари ҳам Ҳофиз ғазалиёти билан таниша бошладилар. 1889 йилда “Постимезс” газетасида Ҳофизнинг 4 та шеъри таржимаси “Шарқ гуллари” сарлавҳаси остида чоп этилди. Уларни форс-тожик адабиёти билан қизіқиб юрган Г.Э.Луйга таржима қилганди. У бир йил кейин Ҳофизнинг яна бир ғазалини таржима қилиб, ибн Ямин Ҳусайн Али Мирзо шеърларидан намуналар билан бирга чоп эттирди.

Маълумки, Г.Э.Луйганинг Ҳофиздан қилган бу таржималари учун немис мутаржими Фр.Броденштадтнинг ағдармалари асос бўлган эди. Луйга таржималари бадиий пишиқ эмасди. У ишнинг осон томонини қўзлаб, Ҳофиз ғазалининг кўпгина муҳим хусусиятларидан, жумладан, радифидан ҳам воз кечганди. Бунинг устига, Фр.Броденштадт таржималарини ҳам тўла маънодаги ағдармалар деб бўлмасди. Чунки немис мутаржими Ҳофиз ғазалларига эркин ёндашганди,

баъзан унинг фикридан узоқлашган ва ўзича шарҳлаган ўринлар мавжуд эди. Луйга таржимасида эса Ҳофиз маъноларидан янада узоқлашиш кўзга ташланади.

1892 йилда таржимон О.О.Мяги Ҳофиз ғазалларидан қилган бир неча таржимасини “Вирмалино” газетасида “Мешкоб қўшиғи” номи билан чоп қилдирди.

Ҳофиз ижодиёти XIX аср охирида улуғ эстон шоири Якоб Томмнинг ҳам диққатини тортди. У Ҳофизнинг бир ғазалини она тилига русчадан ағдарди. Бунда унинг учун В.Велчконинг “Ҳофиз ижодиётидан” русча таржимаси манба бўлди. 20-йилларда форс-тожик классикларининг ғазал ва рубоийлари, асарларидан парчалар эстон тилида чиқадиган кўпгина газета-журналларда босилди. Улар савиясини юксак деб бўлмасди. Жумладан, Ҳофизнинг “Ромаан” журналида босилиб чиққан бир қанча шеър ва ҳикматлари хусусида ҳам шу фикрни айтиш мумкин.

Форс-тожик адабиётига жуда қизиқиб келаётган Хольянд Удам бу тилларда ижод қилган классиклардан кўплаб ғазал ва ҳикматларни ағдарди. Жумладан, у Ҳофиз шеърларини ҳам таржима қилди.

Айн Каален “Самарқанд дафтари” (1962) мажмуасига бир қанча ўзбек ва тожик шоирлари қатори Ҳофиздан қилган таржималарига ҳам ўрин берди.

Муҳаммад Саид Аҳмад Жалил ва бошқалар эса Ҳофиз Шерозий девонидаги бир қанча ғазалларни татарчага таржима этишди. Бу ағдармалар Оренбургдан чиқадиган “Шўро” журналининг 1917 йилги сонларидан ўрин олган.

*Йўғалиб турган Юсуф Канъонда қайтур, ема ғам,
Байтул эҳзон бўлган уйинг бўлур гулистон, ема*

ғам.⁹⁷

ва

Бу не энди гавго экан сўнг фалак давринда мен

кўрам,

Бутун дунё тўлиб битган ёвузлик, фитналар

кўрам.⁹⁸

каби таржима ғазаллар шулар жумласидандир. Бу ағдармаларда Ҳофиз маънолари, асосан, тўғри берилган. Лекин оҳангдор, юксак шеърят намунаси бўлган Ҳофиз ғазаллари оддий шеърлар даражасига тушиб қолган. У улуғ шоир маҳорати ва услубини акс эттира олмайди. Уларда Ҳофиз даврининг руҳи йўқ. Баъзи байтлар ташлаб кетилган. Бу ўғирмаларни Ҳофиз ғазалларини таржима этишга уриниш сифатида ижобий баҳолаш мумкин.

Шўролар даврида Ҳофиз шеърларини таржима қилиш кучайди. 1961 йилда Маҳмуд Ғойибий ва Олти Чориёровлар томонидан туркманчага, 1969 йилда Жалил Муҳаммадқулизода, Муҳаммад Ҳоди, Али Султонали, Ҳасрат ва бошқалар тарафидан озарбайжончага, 1964 йилда А.Челидзе, В.Қотетишвили, М.Годувлар томонидан грузинчага, 1969 йилда Собирхон Асанов, Абираш Жамишевлар томонидан қozoқчага, 1970 йилда Саид Аҳмад, Али Раҳим, Нури Арслонов, Лабиба Эҳсонова ва бошқалар томонидан татарчага, 1971 йилда Аҳнаф Харисов, Рами Ғариповлар тарафидан бошқирдчага, 1958 йилда Мисик тарафидан украинчага ағдарилди. 1971 йилда Вахтанг Котетишвили Ҳофиз девонини гуржи тилига янгидан таржима қилиб, чоп эттирди.

Ҳа, улуғ шоир ғазал ва рубойлари, таржеъбанд ва “Соқийнома”си таржималари унинг тобора оммалашиб бораётгани, ўлмас шеърятни қайси миллат фарзандлари бўлмасин, миллионлаб қалбларни забт этаётганлигидан далолат беради.

ҲОФИЗ МАЪНОЛАРИ: ТАЛҚИН, ШАРҲ ВА ТАРЖИМА

Шарҳ шоирлари ғазалнинг ҳар бир байти ва мисрасига кўп маъно юклашга эътиборни қаратганлар. Шоир Абдулла Орипов ўзининг “Юзинчи маъно” сарлавҳали мақоласида Шарҳнинг кўзга кўринган шоирларидан бири Мирзо Абдулқодир Бедилнинг бир мисраси ҳақидаги ҳикоятни келтиради. Мақолада айтилишича, бедилхонлардан бири шоир битта мисрасининг 99 маъносини кашф қилишга муяссар бўлган. Унинг ғолиблигини ҳамма бирдай тан олган. Аммо ўша йигитнинг тушида Бедилнинг ўзи намоён бўлиб, унга миннатдорчилик билдириб, мисранинг юзинчи маъносини айтиб берган.⁹⁹ Байт ва мисраларнинг кўп маънолилиги ва мажозийлиги Ҳофиз ижодига ҳам хос хусусият. Я.Рипканинг Ҳофизни энг буюк мажозчилардан бири сифатида тилга олиши бежиз эмас. Ҳофиз ва бошқа ижодкорларни мажозий, рамзий воситалардан фойдаланишга кўп вақт тарихий шароит, феодал зулм мажбур қилган эди, деб ёзади Рипка “Эрон адабиёти тарихи” китобининг “Зулм ва феодализм таъсири” бобида.¹⁰⁰ Бундай услуб Ҳофиз маъноларини тушуниб етишни қийинлаштиради. Шоир ўзининг сочма байтлардан ташкил топган ғазалларида фалсафий фикрларини муҳаббат шеваси билан баён этиш, тасаввуфона байтларни ҳаётни улуғловчи ғазаллар орасига қистириб ўтиш йўлидан борган. Улар шеъринг завқининг юксаклиги билан кишини ҳайратда қолдиради. Шунинг учун ҳам таниқли рус шоири ва таржимони А.Фет Ҳофиз ғазалларидан қилинган таржимасига ёзган муқаддимасида: “Бизнинг шоир билан ҳатто, юзакигина танишиб чиқишимизнинг ўзи ҳам шубҳасиз икки ҳақиқатнинг гувоҳи бўла олади: биринчидан, шоирлар ва

мутафаккирлар ижодида бизни ҳайратда қолдираётган юксакликни кишилик руҳи аллақачон қўлга киритган, иккинчидан, қайси тупроқда ва қайси даврда униб-ўсганлигидан қатъи назар, ҳақиқий поэзия чечаклари асло сўлмайдилар”.¹⁰¹

Шарқ шеъриятига хос ҳодиса бўлган вазн-ўлчовлар, анъанавий образ, мажоз, ташбеҳлар воситасида иш кўрувчи ғазални, жумладан, Ҳофиз ғазалларини тушуниб етиш, муваффақиятли таржима қилиш осон эмас. Бироқ шоир асарларини тушуниш ва таржима қилишга бел боғлаганларга ёрдамга келувчи муҳим манбалар бор. Улар Ҳофиз ғазалларига ёзилган шарҳлардир. Судий, Ҳаррот, Муса Бегиев шарҳлари шундайлар сирасидандир. Хусусан, Судий шарҳи ўзининг кўлами, батафсиллиги ва бошқа жиҳатлари билан ажралиб туради. Унда Ҳофизнинг ҳар бир байтига алоҳида-алоҳида изоҳ берилган. Дастлаб, Судий тушунилиши қийин, шарҳталаб сўзларга тўхталади, уларнинг бир неча хил маъноларини (агар икки-уч хил маъно билдирадиган сўз бўлса) айтади. Йўлма-йўл изофа ва боғловчилар, юклама ва бошқа қўшимчаларни ҳам изоҳлайди. Воқеа-ҳодисалар, афсоналарга муносабат билдиради. Бу воқеа-ҳодисалар, афсоналар яна қайси манбаларда учрашини айтади. Ўзга шоирларнинг изоҳланаётган байтга мазмунан яқин ёхуд байт маъноларини очишга хизмат қилувчи воқеа-ҳодисалар қайд қилинган байтлари, шеърларидан парчалар келтиради.

Судий шарҳининг афзалликларидан бири шундаки, унда Ҳофиз ҳар бир ғазалининг бош қисмида, китоб хошиясида унинг баҳри ва вазни берилиб, зиҳофлари кўрсатилади. Бу аввало, шеърхоннинг ғазал оҳангига тез тушиб олишига кўмаклашча, иккинчидан, китобхоннинг ўзи истаган ғазални осон топиб олишига ёрдам беради.

Судий баъзан ўзи шоҳиди бўлган, байт мазмунини ойдинлаштиришга хизмат қилувчи воқеа-ҳодисаларни ҳам келтиради. Энг муҳими, у Ҳофиз байтларидан яширин маъно изламайди. Ҳолбуки, бошқа шарҳларда, жумладан Озарбайжон Фанлар Академияси қўлёзмалар фондида А-355F13389 рақами билан сақланаётган “Шарҳи девони Ҳофиз”да ғазаллар сўфиёна истилоҳлар асосида тушунтиришга ҳаракат қилинади.¹⁰² Шуниси диққатга сазоворки, Судий шарҳи хоразмлик Муҳаммад Харрот томонидан қилинган шарҳ-таржима учун манба бўлган.¹⁰³ Тўғрироғи, Харрот бу шарҳни ўзбекчалаштирган. Шунинг учун китобнинг дастлабки саҳифаси юқори қисмида “таржимаи шарҳи Румийи девони Хожа Ҳофиз раҳматулло” деб ёзиб қўйилган.

Харрот таржимасини Судий шарҳи билан солиштириб кўриш хоразмлик олимнинг Судий шарҳидан самарали фойдаланганлигини кўрсатади. Мисол тариқасида Ҳофиз Шерозийнинг машҳур:

*Агар он турки шерози ба даст орад дили моро,
Ба холи ҳиндуяш бахшам Самарқанду Бухороро.
Фигон, к-ин лўлиёни шўхи ипиринкори шаҳрошуб,
Чунон бурданд сабр аз дил, ки туркон хони яғморо!*

байтларидаги “турк” ва “лўлиён” сўзларининг ҳар икки шарҳдаги талқинларини кузатайлик:

Судий: “Турк - асл луғатда тотор синфини дерлар. Бунлар золим ва бераҳм ва хуни ўлдуқлариндин шуаройи ажам маҳбубалари бутлара ташбия эдуб, турк дерлар ва баъзи шерозилардан масҳудурки, Ҳалоку аскариндан кўп кимса Шерозда ватан эдуб, қаносул айлади, бас, онларнинг авлодина ҳақиқатга турки шерози демак саҳиҳдур”.¹⁰⁴

Харрот: “Турк деб асл лугатда тотор синфларига айтурлар ва булар золим ва бераҳм бўлғонлари учун шоирлар маҳбубаларга ташбеҳ этиб, турк дерлар ва баъзи шерозилардан мусаммудурким, Ҳалоку лашкариндин кўб киши Шерозда ватан тутуб, таваллуди қаносул этдилар, бас, аларнинг авлодларига ҳақиқата турки шерози демак истиора ва ташбеҳсиз саҳиҳдур”.¹⁰⁵

Судий: “Лўлиён – лўлининг жаъмидур. Ажамда бир тоифадурки, қара гўзли ва қара қошли, сиёҳ чурда ўлурлар ва жумласи созанда ва гўянда ўлурлар. Бириси-ла биз уч йил миқдори ихтилот айладук. Тўқод шаҳринда айламишди. Зарифий тахаллус эдар шоир эди”.¹⁰⁶

Харрот: “Лўлиён – лўлининг жамъидурким, ажамда бир тоифадур: қаро кўз ва қаро қошлиғ ва бомўй бўлур ва борчаси созанда ва гўянда бўлурлар ва аларнинг бириси била биз уч йил миқдори хилт этдук, Тўқот шаҳрида аёлдор бўлмиш эрди, Зарифий тахаллус этган шоир эрди”.¹⁰⁷

Судий ва Харрот шарҳларидаги бошқа байт ва сўзлар талқинида ҳам шундай яқинликни кўрамиз. Демак, Харротнинг Судий шарҳини таржима қилиши ҳам ўзбек адабиёти тарихида муҳим воқеа ҳисобланади. Судий шарҳининг мукамал ва пишиқ-пухталиги, савияли ёзилганлиги, байтлардан яширин маъно изламай, мазмунини тўғри берганлиги ва бошқа қатор фазилатлари туфайли ҳам Харрот уни таржима қилган.

Харрот таржимасида Судий шарҳидан фарқ қилиб, ғазаллар вазни кўрсатилмаган. Шарҳланадиган ҳар бир байт тўрт бурчақли чизиқ ичига олинган. Ғазаллар бошида унинг нечанчи эканлиги “Биринчи ғазали Хожа Ҳофиз” ёки “Ўнинчи ғазали Хожа Ҳофиз” тарзида кўрсатиб ўтилган.

Харрот шарҳ таржимасида байтларга қандай изоҳ берилганлигини яхши тасаввур этмоқ учун “Дўш аз масжид сўи майхона омад пири мо” мисраси билан бошланувчи ғазалнинг дастлабки уч байтига берилган изоҳни кузатайлик:

*“Дўш аз масжид сўи майхона омад пири мо,
Чист ёрони тариқат баъд аз ин тадбири мо.*

Дўш - тун, кеча демак... Масжиддан мурод – Макка ва “дўш”дин мурод замони собиқдур. Ва ҳақиқати мурод демакдур. Зероки, бу ғазалнинг уч байти шайх Санъон, яъни шайх Абдураззоқ қиссасига ишорат-дурким, анинг қиссасида туркийча бир китоб битилмишдур ва форсийда шайх Аттор ҳазратлари “Мантиқ-ут-тайр” китобида анинг аҳволи баёни учун бир муфассал қисса келтирмушдурким, ул китобнинг андин узун қиссаси йўқдурким, анинг аввало бу байт:

*Шайх Санъон буд пири муҳтарам,
Бо муриде чорсад андар ҳарам.*

Ҳазрати Хожанинг бу ғазалдан ўзга неча ғазалида бу қиссага талмеҳ ва ишоратлари бордур. Иншооллои таоло поёнида келгусидур. Бас, бу ерда радиф бўлган “мо” лафзлари мазкур шайхнинг муридлари жонибидандур. Ҳосили байт будурким: ўтган кеча бизнинг пиримиз Маккадан қайсарнинг шаҳрига келди, бовужуд ул шаҳар кофир қўлида эрди. Ва майхонадин ҳам мурод будур, эй тариқат ёронлари, бундан буён тадбиримиз недур.

Бу қиссанинг тафсилига огоҳ бўлмоқни истаган киши “Мантиқ-ут-тайр”нинг ул ҳикоятин топиб кўрсун ва баъзилар бу ишоратга мутталеъ ва огоҳ бўлмоғин-дин,

бу ерда ажойиб сўзларни ёзмушдурким, қабул ибрат демагилдур.

*Мо муридон рӯ ба сӯи Каъба чун орем, чун,
Рӯ ба сӯи хонаи хаммор дорад пири мо.*

Харобот-майхона, муғон-майхоначилар ё мутлоқ кофирлардур. Яъни, хароботи муғонда бизлар ҳам пиримиз била ҳамманзил бўлурмиз, зероки рӯзи азалда қазо ва қадаримиз мундоқ воқе бўлмишдур. Ва бу уч мазкур байт ул қиссага рамз ва ишорат бўлғусидур”.¹⁰⁸

Юқоридаги байтлар Судий шарҳида ҳам шундай изоҳланган. Харрот уни таржима қилиб берган. Лекин шуниси ҳам борки, у баъзи ўринларда бирмунча эркинликка йўл қўйган. Судий ҳар бир байтдаги сўзларни изоҳлагач, охирида, албатта, “маҳсули байт” деб, мисралар мазмунини келтиради. Харрот таржимасида эса маҳсули байт бирикмасини қўллаш ҳамиша қатъий шарт қилиб қўйилмаган.

Биз шарҳда тушунилиши қийин ҳар бир сўз ағдарилиб, уларга алоҳида, батафсил изоҳлар берилган, дедик. Фикримизнинг далили сифатида Ҳофиз девонини бошловчи “Ало ё айюҳассоқй, адир касъан ва новилҳо” мисраси билан бошланувчи ғазалнинг:

Маро дар манзили жонон, чи амну айш, чун ҳар

дам,

Жарас фарёд медорад, ки барбандед маҳмилҳо!

Ба май сажжода рангин кун, гарат пири муғон

гўяд,

Ки солик беҳабар набвад зи роҳу расми манзилҳо.

(Д. 1971. 23)

байтларидаги жарас, солик сўзларининг Харрот шарҳида изоҳланишини кузатайлик: “Жарас – чангдур, яъни тевалар ва хачирларнинг бўйнига осилган нарсадур... Маълум бўлғайким, аввал замонда кўчарнинг вақтида ҳар ким огоҳ бўлсин деб, жарас, яъни занг қоқар эрмишлар. Аммо усмонийлар ноқус чаларлар”.¹⁰⁹

“Солик деб йўлчига дерлар. Манзиллардан мурод майхонадир”.¹¹⁰

Шуниси диққатга сазоворки, Судий шарҳи қатор афзалликлари туфайли шуҳрат қозонди ва Ҳофиздан қилинган бошқа шарҳлар учун намуна-ибрат ролини ўйнади. Жумладан, XX аср бошларида татар адиби Муса Бегиев томонидан яратилган “Девони Ҳофиз таржимаси”¹¹¹ ҳам ўз услубига кўра Судий шарҳига яқин. У Ҳофиз девонидан 700 байтнинг таржима ва шарҳини ўз ичига олади. Мўса Афанди Судий изидан бориб, фалсафий тафсирларга берилмаган, байтлар маъноларини тўғридан-тўғри изоҳлаб кетаверган. Муаллиф бу ҳақда китобининг бошида: “Ҳожа Ҳофизнинг маътиқодлариндан Саид Қосим Анвор ҳазратлари Ҳофизнинг шеърларини қусурсиз ижтиҳодла жам эдуб, адабиёти форсий илминда энг машҳур “Девони Ҳофиз” тартиб этмишлар. У одоб хазинаси ўлон девон Оврупо лисонларининг аксарина таржима қилинмиш, давлати Усмония уламози адабосида у девоннинг шеърларина мафтун ўлуб, гўзал таржима, илмий шарҳлар ёзмишлар.

Банда Русияда рағбатли талабаларнинг истифодаларина арзэтмак фикри ила ҳар бир байт узрина ёлғиз биргина сатр маъни вермак улули-да таржима ёзуб...”¹¹² китобхонларга гуҳфа этди, дейди.

Муса Афанди шарҳининг Судийникидан фарқи шундаки, унда тафсирларга кенг ўрин берилмайди.

Сўзлар лингвистик жиҳатдан Судий шарҳичалик кенг изоҳланмайди. Унда байтлар мазмунни ўгириб кетилаверган. Масалан, Муса Бегиев Ҳофиз девонининг бошидаги “Ало ё айюҳассоқи, адир қаъсан ва новилҳо” мисраси билан бошланувчи ғазал байтларини қуйидагича шарҳлайди:

*“Ало ё айюҳассоқи, адир қаъсан ва новилҳо,
Ки ишқ осон намуд аввал, вале афтод мушқилҳо.*

Эй соқи, косайи барор-барор сўн-да, бенга-да вер!
Зеро ишқ аввал енгил кўрунди. Лекин сўнгра кўп мушқуллар тушди.

*Ба бўйи нофае, к-охир сабо з-он турра бикиояд,
Зи тоби жаъди мушкинаш чи хун афтод дар*

дилҳо.

Сабо ели у туррадан оча чиқ, нофа қўқўеи-ла
маҳбубанинг мушкул зулфидан кўнгуллара нақадар қон
лушди.

Ба: ай сажжода рангин кун, гарат пири мугон

гўяд,

Ки солик беҳабар набвад зи роҳу расми манзилҳо.

Номозлигингни май ила бўя, агар маъжумнинг пири
сенга амр эдар эса. Зеро йўл юрар инсон йўлнинг,
манзилларнинг расмонидан, урфонидан ғофил ўлмаз”.¹¹³

Ғазалнинг бошқа байтлари ҳам, асосан, шу йўсин
изоҳланган. Шунга кўра, Муса Афанди шарҳини Ҳофиз
ғазал ва рубоийларининг насрий таржимаси дейиш
ҳақиқатга яқинроқдир.

Умуман, ҳар қандай шарҳ ҳам таржима бўлиб, асарни
кинобхонга тушунтирувчи, яқинлаштирувчи воситадир.

Ҳофиз ғазаллари шарҳланишининг яна бир сабаби, уларнинг қадимийлиги ва ёши билан, тил ва тушунчалар, удум ва анъаналарнинг бирмунча эскирганлиги, биздан узоқлашганлиги, тарихий шахслар, жойлар номлари, айрим фразеологик бирикмалар, диний тушунчалар ва колоритни .ифодаловчи кўпгина сўзларнинг архаиклашгани, тушунилиши қийин бўлганлиги билан боғлиқ. Шунинг учун шоир ғазалларини таржима қилишда шарҳлардан фойдаланиш мақсадга мувофиқдир. Хусусан, Ҳофиз ғазалларини таржима этишда Судий, Харрот, Муса Афанди шарҳларининг самара бериши шубҳасиз.

Ҳофиз ўз ғазалларида турлича услуб ва усуллар, мақол ва мажозлар, халқ орасида машҳур образлардан усталик билан фойдаланади. Унинг шеърларида коса тагида ним коса қабiliдаги гаплар, қочирим ва ишоралар, икки хил маънода келувчи байт ва мисрлар, бирикма ва сўзлар сероб. Уларни ҳамма ҳам тушуниб етавермас эди. Ботиний ишоралар кўпинча шеърхонларни мушкул аҳволда қолдирарди. Масалан, Ҳофизнинг

*Аз хаёли лутфи май машшоташ чолоктаъб,
Дар замири барги гул хуш мекунад пинҳон гулоб.*
(Т.1958. 36)

байтини оддий ва тўғри маънода, яъни Чустий таржима этган тарзда тушуниш мумкин:

*Покиза майнинг хаёли бирла эсан шўх сабо,
Ёширур хуб яхши, гул баргига гулшанда гулоб.*
(Т.1958. 37)

Ҳофиз май хаёлидаги хуштаъб пардозчи соҳибжамолнинг сочлари орасига гулоб яширади, деб дилбар сочларининг хушбўйлигига ишора қилипти. Гарчи

Ҳофиз Шерозий иккинчи мисрада гўл ва унинг баргларини тилга олса-да, аввалги мисрадаги “май умидидаги машшота” гап одам ҳақида кетаётганлигини билдираяпти. Шоир қўшмаънолиликини сақлаш учун атайин бирмунча мавҳумроқ “машшотани чолоктаб” бирикмаси қўллаган. Бу байтнинг яна бир маъноси шуки, шоир май ҳаёли туфайли бу енгил таъб оғизга сув келтирди – бу сув (гулоб) гул япроқлари (қирмизи лаблар) аро пинҳон демоқда.

Байтда, май ҳаёли орзусида ёнган юрак ўз япроқлари (юрак очилмаган ғунчага ўхшатилмоқда) аро гулоб (қон)ни пинҳон қилган деган маъно ҳам мавжуд. Чустий таржимасида эса “машшотани чолоктаб” – бирмунча мавҳумликини ифодаловчи сўзларнинг “шўх сабо” деб конкретлаштирилганлиги, бунинг устига, гулшаннинг тилга олиниши ўзбекчалаштирилган байтни кейинги маъноларидан узоқлаштирган.

• Мутаржимлар “турки шерозӣ”, “холи ҳунду”, “нузҳатгоҳи унс”, “жойи амн”, “чоҳи Бобул”, “Хорут-Морут” каби Ҳофиз ва унинг замондошларига таниш, аммо бутунги кун кишилари учун тунилиши қийин бўлган айрим воқеа-ҳодисалар, афсоналар билан боғлиқ бирикмалар, сўз ва ибораларни таржима этишда қийинчилик сезадилар.

Шоирнинг машҳур “Агар он турки шерози...” деб бошланувчи ғазалнинг дастлабки байти-матлаънинг бир неча тилларга қилинган таржималарӣ ва улрда айрим бирикмақларнинг бирилишини шарҳлар билан солиштириб кузатиш бу фикрни тасдиқлайди.

Агар он турки шерози ба даст орад дили моро,

Ба холи ҳиндуяш бахшам Самарқанду Бухороро.

Яъни, агар у шерозлик турк (гўзал) бизнинг

кўнглимизни олса, унинг қора (ҳинду) холига Самарқанд ва Бухорони бахш этардим.

Аввало, Ҳофиз бу байтда нега “турки шерози”, “холи ҳинду” бирикмаларини қўллаганлигини аққўриб ўтайлик.

Маълумки, Ҳофиз Амир Темур кўпгина мамлакатларни, жумладан, Эронни қўлга киритган бир даврда яшарди. Амир Темур Ўрта Осиёнинг йирик шаҳарлари шуҳратини оламга ёйиш учун курашди. Бошқа мамлакатлардан орттирилган бойликлардан бир қисmini Шāхрисабз, Самарқанд ва Бухоро шаҳарларини обод қилишга сарфлади. У ҳатто Самарқандни “сайқали рўйи замин” – ер юзининг сайқали-жаҳон пойтахти деб эълон қилиб, унинг атрофидаги қишлоқларга машҳур шаҳарлар номини берди. Ҳофиз Амир Темурга киноя қилиб, “Мен сенинг миллатингдан бўлган шерозлик гўзалнинг холига Самарқанд ва Бухорони бахш этиб юборган бўлардим, ҳолбуки, сен уларни безатиш учун менинг халқим бошинга шунчалар жабру жафолар солдинг” демоқда. Демак, у Самарқанд ва Бухорога муқобил тарзда “турк” сўзини танлаган. Ҳолбуки, бу ерда жонон сўзи маъносини берувчи бошқа бирор каломни, маълалан, ёр сўзини ҳам ишлатиши мумкин эди. Шуниси ҳам борки, бир вақтлар турк қизлари ўз гўзалликлари билан донг таратганликлари туфайли ҳам Бағдод халифалари уларни ўз саройларида канизак сифатида сақлаганлар. Ҳофизнинг ғазал учинчи байтида “турк” сўзини яна тилга олиши (Чунон бурдад сабр аз дил, ки туркон хони яғморо) унинг матлаъда бу сўзни бежиз қўлламаганлигидан далолат беради. Фикримизнинг далили сифатида Харрот шарҳига мурожаат этайлик: “Туркон” – туркнинг жамъидур, икки маъно эҳтимоли бордур, бири мазкур татар синфигаким, Шероз шаҳрида

ватан этганлардур ва бири си дағи машриқ туркларидурким, халифайи Аббосий аларни хизматкор этар эдилар. Нечунким, “Таворихи халифа” да мастур ва мазкурдирким, бас, бу ерда туркони гадоён маъносидадур деган киши туркни ва гадоённи билмас эмишдур.¹¹⁴

Холиқ Мирзозода Ҳофиз ғазалларининг 1957-йилда чиққан нашридаги изоҳларида: “Бу мисрада дилбарнинг дилдан сабрни олиб кетиши турклар томонидан Яғмо хонининг муваффақиятли асир олиб-кетилиши воқеасига ташбеҳ этилган”,¹¹⁵ – дейди.

Шуниси диққатга сазоворки, “турк” сўзи маҳбуба маъносида айёр, тошюрак, сеҳргар, раҳмсиз аёлларга нисбатан қўлланилган. Харрот шарҳида байтдаги бу сўзнинг изоҳланишига эътибор беринг: “Турк деб асл луғатда тотор синфаларига айтурлар ва булар золим ва бераҳм бўлғонлари учун шоирлар маҳбубаларини аларга ташбеҳ этиб, турк дерлар”.¹¹⁶

• Демак, Ҳофиз бу сўзни фақат ёр маъносидагина эмас, ўндан ҳам кенгроқ мазмунни кўзлаб, кўп маънолиликни сақлаш мақсадида қўллаган.

Таржимада “турки шерози” ва байтдаги бошқа бирикмаларнинг берилиши хусусида турли фикрлар мавжуд. Тоҷик адабиётшуноси Вали Самад “Бир ғазал қадри”¹¹⁷ номли мақоласида юқоридаги байтнинг славян ва туркий тилларга қилинган 13 таржимасини келтиради:

*Если та шеразская турчанка примет мое сердце,
Я за одну индийскую родинку на ее подарю*

*Самарканд и Бухару.
(К.Фрейтаг)*

*Когда та милая турчанка мое бы сердце приняла,
За родинку на дивной щеке я бы отдал бы царство*

*без числа.
(Е. Дунаевский)*

*Дам турчанке из Ширази Самарканд а ешти надо,
Бухару! А в благодарност жажду родинки и*
взгляда.

(К. Липскеров)

*Когда красавицу Ширази своим кумиром изберу,
За родинку ее отдам я и Самарканд и Бухару.*
(С. Липкин)

Если та шеразская красавица возьмет а руки
мое сердце,
Я за её индийскую родинку отдам Самарканд и
Бухару.
(К. Котетишвили)

*Агар ол турки Шерозий биза лутф этса пинхоний,
Уҳинди холина верем Самарканду Бухорони.*
(Ҳасрат)

*Агар ул Шероз гўзали маним қалбима ола олса,
Онун гара холина бағишларам Самарқанду*
Бухорони.
(Ж. Мамадқулизода)

*Дилимни сийласа шояд бу Шероз шаҳри жонони,
Қаро холига бергайман Самарқанду Бухорони.*
(М. Шайхзода)

*Эгер бер Шираз гўзале басха йорак ярахин,
Бер мингене бирер инем Семерқенд, Боҳарахин.*
(Рами Ғарипов)

В зeми сѣрцeтo мы смутeно дeвoйкo нeгинa от
Шираз,-
И Самарканд, и Бухара шe дам за бeнкaтa тy аз
(Й. Милев)

*Агар кўнглемене хош этса Ширизнин бу гўзал яри,
Анин бер менгени бирам Самарқанд ва Бохорони.*
(Нури Арслонов)

*Агар ушерозлик турк кўнглимни олса,
Ҳиндча холига бағишлайман Самарқанд ва*
Бухорони.
(А.Қаюмов)

*Агар кўнглимни шод этса ўшал Шероз жонони,
Қора холига баҳш этгум Самарқанду Бухорони.*
(Хуршид)

В.Самад “турки шерози” бирикмаси В.Котетишвили, Ж.Мамадқулизода, Хуршид таржималарида гўзал, жонон деб тўғри берилган, уни “ширазская тюрчанка” (Фрейтаг), “милая турчанка” (Дунаевский), “турчанка из Шераза” (К.Липскеров), “ол турки Шерози” (Ҳасрат), “шерозлик турк” (А.Қаюмов) тарзида ағдарганлар нотўғри қилишган деб ҳисоблайди. Бу фикрга қўшилиш қийин. В.Котетишвили, Ж.Мамадқулизода, Хуршид таржималарида Ҳофиз маъносининг бир қирраси – жонон акс этган бўлса, Фрейтаг, Дунаевский, К.Липскеров, Ҳасрат ва А.Қаюмов таржималарида шерозлик турк қизи ўз ифодасини топган.

Шоиркейинги байтда ҳам “Дилимдан элтилар қилиб туркларча яғмони” деб, фикрини ривожлантириб, ёрнинг золимлигини таъкидлаб тасдиқламоқда. “Турк” сўзини раҳмсиз гўзал, талончи маъносида ишлатиш шоирнинг бошқа ғазалларида ҳам учрайди.

Юқоридаги матлаъни Азимжон Суюн бирмунча муваффақиятли ўзбекчалаштирган:

*Агар кўнглимни олабса ўшал Шероз жонони,
Қора холига баҳш этгум Самарқанду Бухорони.¹¹⁸*

Чунки “ба даст орад” (кўнглимни олса) бирикмаси Азимжон Суюнда “кўнглимни ололса” тарзида ўтирилган. Бу бирикманинг Хуршид таржимаси “дилимни шод этса” эса “кўнглимни ололса” гапининг бир қиррасинигина ифодалай олувчи, маъноси торроқ бирикмадир.

Матлаъ Азиз Қаюмов ўгирмасида ҳам қойилмақом эмас. “Ба холи ҳиндуяш” бирикмаси унинг ағдармасида “ҳиндича холига” тарзида берилган. Бирикма “ҳинду-холига” тарзида таржима этилса, холининг ҳам қоралилига, ҳиндларга хос эканлигига ишора сақланган бўларди. “Ҳиндича” каломининг қўлланилгани сўзнинг иккинчи маъносидан маҳрум этган.

Шайхзоданинг таржимаси ҳам ўзига хос. Унинг ағдармаси “ба даст орад” “дилимни сийласа” деб берилган. Ўзбекларда “кўнглимни олса, дилимни шод этса” тарзида ишлатиладиган бирикмалар бор. Лекин “дилимни сийласа” тарзида гап тузилмайди. Бунинг устига, Шайхзода “Шероз шаҳри жонони” деб ўтирган. Эҳтимол, Ҳофиз Шероз шаҳри жононини эмас, Шероз водийсининг бошқа ерида яшайдиган дилбарни назарда тутаяётгандир.

Байтдаги сўзлар Харрот шарҳида қуйидагича изоҳланади:

“Орад аслида овард эрди. Овардиндан мунгақ кетурмақ демакдур... Моро оро таҳзиси учундир. Ҳиндуяш - Ҳинд мамлакатаида таваллуд этган одамларга мустаъмалдур. Аммо Ҳиндда ватаи этиб, ҳинди улуси бўлмаганга ва ўзга кимсаларгаким, Темур ва қалами улулардан ғайриларга ҳинди дерлар ва ҳинду демаслар. Маълум бўлгайким, бир калиманинг охирида “вов” ва ё “йа” ва ё “алиф” бўлса, “бўяш” ва “пояш”дек ҳолат

изофада ирмони исбот этмак қондадур. Ва “шин” замири ғайб таркига роҳидур.

“Бахшам” – феъли музориҳи мутакаллами вожибдур. “Бахшидан” дин муштак - бағишламоқ маъносидур. “Самарқанд ва Бухоро” икки шаҳарнинг исмидурким, одамлари туркдур. Бас, бу ерда ул муносабат билан зик бўлмишдур. Ва “ро” одағи мафъулдур. Ҳосили байт будурким: агар ул Шероз шаҳрининг маҳбуби бизнинг кўнглимизни қўлига кетурса, яъни бизга риоя этса, анинг холи ҳиндусига Самарқанд ва Бухорони бағишларман. Ҳинду луғзини ҳинди мақомида зикри мажозийдур”.¹¹⁹

Судий ва Харрот шарҳларида Ҳофизнинг ҳар бир сўз ва бирикмани не мақсадда қўллаганлиги таъкидланади. Масалан, Харрот шарҳида шоир юқоридаги ғазалининг

*Зи ишқи нотамоми мо жамоли ёр мустағнист,
Ба обу рангу холу хат чи ҳоҷат рӯи зеборо!*

• байтидаги “зи ишқи нотамоми мо” бирикмаси қуйидагича изоҳланади: “Ҳазрати Хожа жононнинг жамоли бо камолига нисбат бериб, одоб юзидан ўзининг ишқини ноқис ва нотамом эътибор этар. Зероки, баъзи ошиқлар орасида гуфтуғў бордурким, жононнинг ҳуснига бизнинг ишқимиздур, яъни муҳаббатимиздур. Андоқким, бизлар андин зарни қатъ этсак, анга ҳеч кишини назари эътибори етмас эрди, дерлар. Бас, Ҳазрати Хожа буюрдиким, бизнинг жононимизнинг ҳусни камолдур. Анга кўра, ошиқлар ишқи ноқисдурким ва нотамом деганлари ҳеч кимнинг муҳаббатига эҳтиёжи йўқдур”.¹²⁰

Ҳофизнинг “Айби риндон макун, эй зоҳиди покизасиришг” мисраси билан бошланувчи ғазалида:

*На ман аз хонаи тақво бадар афтодаму бас
Падарам низ биҳишти абад аз даст биҳишт.*

(Д.1971.41)

байтн мавжуд. Унинг мазмуни қуйидагича: тақво хонасидан йироққа бўлган фақатгина мен эмасман, бир вақтлар отамиз ҳам жаннатдан қувилган эди.

Шоир бу ерда Одам Атонинг жаннатдан қувилиши билан боғлиқ воқеага ишора қилипти. Судий бу байт мазмунини: “Хилват ва тақводин ташрни ҳамон бан душмадим... Балки Ҳазрат Одам дахи бир исён сабабила жаннати абдиёдан солив эрди, яъни тарк айлади”,¹²¹ деб Одам Ато билан Момо Ҳавонинг жаннатдан қувилиши байтнинг маъносини тўла тушуниб етмаганлиги учун уни бошқача мазмунда таржима қилган:

Не один с порога дома благочестия я пал,

И отец не добил рая на земном своем веку.¹²²

Судий ва Ҳоррот шарҳларининг яна бир хусусияти шундаки, уларда Ҳофиз девонларининг турли нусхаларида ҳар хил кўринишларда учрайдиган бирикмалар, сўз ва иборалар ўзаро қиёсланиб, мувофиқ вариантлари кўрсатилади. Судий баъзи нусхаларда тушиб қолган байтларни ҳам келтириб, шарҳлайди. Масалан, ҳозиргина кўриб ўтилган байтдаги “хонаи тақво” бирикмаси Ҳофизнинг 1971 йилда Тошкентда нашр ўтилган “Ғазаллар” мажмуасидаги форс-тожик тилидаги “хонаи тақво”,¹²³ Судий шарҳида эса “хилвати тақво”¹²⁴ тарзида берилган. Бундай хилма-хиллик ўша пайтлардаёқ мавжудлигини Судий қайд этган: “баъзи нусхаларда хилват, бирини хона, баъзи нусхада парда душмиш”¹²⁵ деб ёзади у. Бу жиҳатдан “Агар он турки шерози...” деб бошланувчи ғазалнинг “Ба обу рангу холю хат чи ҳожат рўи зеборо” мисрасидаги “Ба обу ранг” бирикмасининг Ҳоррот шарҳида изоҳланиши ҳам диққатга сазовордир: “Ба обу ранг вов бу ерда жони ман ва жони шумонинг додидакдур. Зарурати вазн учун

зиёда айтилмушдур. Аслида оби рангдурким, хотунлар юзига суртган оқликдур. Баъзи нусхада “ба бўйу ранг” воқе бўлмушдур”¹²⁶

Шарҳчи Ҳофизнинг:

*Гар ниҳодат ҳама ин аст, зиҳи нек ниҳода,
В-ар сириштат ҳама ин аст, зиҳи хуб сиришт*

сатрлари устида тўхталиб, “Байт... аксар нусхада йўқдур, аммо баъзисинда мавжуд ўлдигичун, тақтими фойда учун шарҳ ўлунди”¹²⁷ дейди. Дарҳақиқат, бу байт 1971 йилда Душанбедаги “Ирфон” нашриётида чоп этилган мажмуада йўқ. 1958 йилда Тошкентда босилган мунтахаботда эса бир оз ўзгартирилган ҳолда учрайди. Бу мисол Судий ўз шарҳида Ҳофиз ғазаллари қурилишини тиклаш, турли нусхалар орқали шоир девонининг тўлиқ ва бекаму кўст бўлишини таъминлашга ҳаракат қилганлигини ҳам кўрсатади.

• Судий энг майда унсурлардан тортиб, умумлашма маъноларгача изчил мантиқ билан тушунтиришга ҳаракат қилган. Масалан:

*Ҳар кас ки бидид чашми ў гуфт,
Ку муҳтасибе, ки маст гирад.*

Т.1958. 102)

Яъни, унинг хумор кўзини ким кўрса, бу мастни тутувчи муҳтасиб қани, деди. Бу байтнинг иккинчи мисрасидаги “он” (у) олмошининг яшириниб келганлиги таржимон Чустийни янглиштирган:

*Ким кўрса унинг кўзини дейди:
Мастни тутади бу мишаб айёр.*

(103)

Унинг таржимасида хумор (маст) кўзнинг ўзи

миршабга айланиб қолган. Эркин Воҳидов байт маъносини тўғри ифодадай олган:

*Ҳар ким кўзини кўрса, дейди
Маст тутғучи бормикан, тутолғай.*¹²⁸

Судий мазкур байт хусусида қуйидагиларни ёзади:
“Ку - қани демақдир... Маҳсули байт: ҳар кимсаники онинг
мастона чашмини кўрди, қани муҳтасибки, сархуша тута.
Мастона боқишли жувоннинг чашмина маст дерлар
(мажоза).¹²⁹

Шу ғазалнинг кейини:

*Дар баҳр фитодаам чу моҳи,
То ёр маро ба шаст гурад.*

Байт мазмуни қуйидагича: ёрим мени зулф-қармоғи
билан тутармикан, деган умидда кўзим ёши дарёсида
балиқ каби сузиб юрибман. Байтни таржимон Чустий
қуйидагича ўзбекчалаштирган:

*Дарёда юрурман ул балиқдек,
Ёрим тута қолса деб умидвор.*

Буни нотўғри таржима деб бўлмайди. Аммо у Эркин
Воҳидов таржимаси олдида бирмунча рангсиз.

*Ашк баҳри аро балиқ бўлбман,
Қармоғини ёр чу сувга солғай.*

Эркин Воҳидов таржимасининг афзаллиги шундаки,
у Ҳофизнинг аллақандай дарёда эмас, ашк баҳрида
сузаёганлигига урғу берган. Айни вақтда унинг
ағдармасида ўрнинг зулф-қармоғига ҳам ишора қилинган.

Судий бу байт таржимасини қуйидагича шарҳ этган: "Моҳи каби дарёйа душмишам, яъни ашкима ғарқ ўлмишам, то ёр бани ғилоф зулфи-ла тута-йа".¹³⁰

Бу шарҳ Эркин Воҳидов таржимасининг пухталигини кўрсатади. Ҳофиз асарларига ёзилган шарҳлар билан танишиш шоир томонидан қўлланилган ибораларнигина эмас, балки кўпгина образ ва ташбеҳларнинг моҳиятини, уларнинг қандай мақсадда қўлланилганлигини англашга кўмаклашади. Чунончи:

*Мағар, ки лола бидонист бевафоии даҳр,
Ки то базоду бошад жоми май аз кафи наниҳод.*

байтини Судий қуйидагича шарҳлайди: "Лола даҳрнинг вафосизлигини билди, туғилди, ниру ўлдин жомии май қўймади, яъни умри пиёлагирлик ила ва бода нўшлиғ-ла кечди. Лола пиёла-йа ва жома ташбеҳи-йа машҳурдир".¹³¹

Ҳа, қатор афзалликлари туфайли ҳам Судийнинг туркча изоҳлари Брокгауз таҳрири остида 1863 йилда Лейпцигда уч жилдада нашр этилган Ҳофиз девонининг биринчи жилдидаги 80 ғазалга илова қилинган. Судий шарҳларининг таъсири 1891 йилда Калькуттада босилган Ҳофиз девонининг Вильберфорс-Кларк томонидан қилинган икки томлик инглизча насрий таржимаси ва изоҳларида ҳам кўзга ташланади.

Ўзбекистон Республикаси Фанлар Академияси Абу Райҳон Беруний номидаги шарқшунослик институтининг қўлёзмалар фондида Муса Бегиевнинг юқорида тилга олинган татарча шарҳидан ташқари Ҳофиз ғазалларига ёзилган иккига форсча шарҳ ҳам мавжуд.¹³² Шунингдек, бу ерда Судийнинг 1871 йилда Истанбулда босилган икки жилдли ҳамда 1904 йилда Искандарияда чоп этилган уч

жилдин туркча “Шарҳи девони Ҳофиз” ҳам 4251, 4252, 9079, 9080, 9081 рақамлари остида сақланмоқда. Судий шарҳи ва унинг Харрот томонидан қилинган таржимаси Ҳофиз Хоразмий, Лутфий, Навоий, Бобур асарлари ва умуман, ўзбек классик адабиётини ўрганиш, ғазалнинг нозик қирралари, байтларнинг ҳилма-хил маъноларини очиб беришда, адибларимиз маҳоратини ўрганишда, классик асарларнинг тилини таҳлил этиб, изоҳли луғатлар тузишда ҳам муҳим аҳамиятга эга. Чунки уларда шарҳланган поэтик ибора ва сўзлар, образларнинг аксарияти ўзбек классик адабиётида ҳам мавжуд. Ҳа, адабий асарларга шарҳ боғлаш илгари кенг тарқалган эди. У орқали адабиётлар оммалаштирилар, китобхонларга яқинлаштириларди. Афсуски, классик адабиётшуносликнинг муҳим қирраси бўлган мазкур соҳа ҳалигача етарли ўрганилмай келмоқда. Ваҳоланки, бу иш жадаи йўлга қўйилса, фойдали натижалар қўлга киритилиши мумкин.

ҒАЗАЛ МАЪНОСИНИНГ ТАМАЛ ТОШИ

Ҳофиз ғазалларини таржима қилиш сермалаққат иш. Бу қийинчилик шоир байтларининг қўп маънолилиги билан боғлиқ. Ҳофиз, султоним, деганда, баъзан ёрни, баъзида эса Худони назарда тутати. Гоҳида ёр деганда, чаҳор ёрларни тушунади. Форс тилида род категорияси йўқ. Рус тилида бог-мужской, крассавица эса женский родладир. Шунинг учун Ҳофиз ғазалларидаги ёр маъносида ҳам, Худо маъносида ҳам тушунилиши мумкин бўлган сўзларнинг русча ўтирмада фақат битта маъносида келганлигига ажабланмаса ҳам бўлади:

*Ты – тонкий среди луни в заравечерный,
И на тебя не всем дано взглянуть
Напрасен плач Хафиза. Безответна
Душа твоя, как скал гранитных круть.*¹³³

Ҳофиз байтларда, асосан, Худони назарда тутган. Аммо рус шеърхони буни англаб етмаслиги мумкин. Чунки русча ўғирманинг олдинги байтларида ёр.сўзи фақат маҳбуба маъносида келган. Ҳофизнинг:

*Сўфи ар сархуш аз ин аст, ки каж кард кулоҳ,
Ба ду жоми дигар ошуфта шавад дастораш.*
(Х.С.1957. 320)

Байтига икки хил маънода тушуниш мумкин. Биринчидан, кўп маст бўлган сўфий ўзини эшолмай, кулоҳи қийнаяди. Яна икки қадах ичса, салласи ҳам чуватиши турган гап. Иккинчидан, сўфий кайф подумонлиги билан бахтдан маст бўлиб, ўзбеклар дўпписиши бошига дол қўйди дегандай, кулоҳини қийшиқ қийиб, яна икки қадах ичгач эса жўшиб кетиб, салласини чуватиб ёрга уради. Байт ва уни ўз ичига ғазал таржимасида муваффақиятли чиққан:

*Сўфий ичган бўлмаса нега кулоҳи қийишар,
Икки жом ичса яна салла чувалгай, эй нигор.*
(137)

Бу каби таржималарда ҳофизона маъно, шеъринг завқ, оҳанглик, ўйноқлик, муҳими, шоир руҳи тўла акс этган. Масалан, шоир Чустий Ҳофизнинг “Ёраб, он шамъи шабафруз...” деб бошланувчи ғазалини яхши ағдарган. Мана ғазалнинг бошловчи ва яқунловчи байтлар:

*Ёраб, он шамъишабафруъ зи қошонаи кист?
Жони мо сӯхт, бипурсед, ки жононаи кист?*

Таржима:

*Қайси уйнинг шамъидур у, қайси жойда хонаси?
Ўртада жонни сӯранг, кимнинг эрур жононаси?*

Ҳофиз:

*Гуфтам: оҳ аз дили девонаи Ҳофиз наи ту,
Зери лаб хандазинон гуфт, ки девонаи кист?*

Таржима:

*Оҳ ким, Ҳофиз дили девонадур сенсиз, дедим,
Шӯҳ табассум бир-ла: бу кимнинг деди, девонаси?*

(49)

Ҳофизнинг “Даст аз талаб надорам. деб
бошланувчи ғазали ҳам Хуршид таржимасида маъно
жиҳатидан ва шаклан муваффақиятли берилган:

*Даст аз талаб надорам, то коми ман барояд,
Ё тан расад ба жонон, ё жон зи тан барояд,
Бикшой турбатамро баъд аз вафот; бингар,
К-аз оташи дарунам дуд аз кафан барояд.*

(118)

Таржима:

Қўл тортмағум тилакдан лутф этмагунча

дилбар,

*Ё жон чиқар танимдан, ё васл бўлур муяссар.
Ўлгач, очиб мазорим, боқил ўлук танимга,
Бағримда ўт, кафандан кўкка чиқар тутунлар.*

(119)

Ҳофизнинг “Аё соқий, суниб жоминг...”, “Сабо

дегил...”, “Қаёнда ўнгламоқ ишни...” “Келди масжиддан
бу кеч...”, “Ғами токим дилимга...” “Дил саройи...”
“Дўстлар базми висолин...” “офтоб каби ҳар кўзга...”,
“Сарви равоним не учун...” “Мен намоз ичра...” “Тол
ости сув лабида...” деб бошланувчи ғазаллари ҳам савияли
таржима қилинган.

Умуман, таржима жараёнида сўз маъносига катта
аҳамият бериш керак. Биргина калом ҳам катта маъно
ташиши мумкин. Ҳофиз эса бу борада маҳорат кўрсатган
шоир. Навоий уни бежиз “маъно адосига лофиз”
демайди.

Ҳофиз Шерозийнинг машҳур “Агар он турки
шерозий...” деб бошланувчи ғазалидаги “Фирғон, к-ин
лўлиёни шўхи ширинкори шаҳрошуб, Чунон бурданд
сабр аз дил, ки туркон хони яғморо”! байтини Хўршид,
“Шу алдоқчи, қизиқчи, фитначи шўхлар қўлидан дод,
Кўнглумдан элтидилар сабрим қилиб туркларча яғмои”
(29) тарзида ағдарган. Мазмунан нотўғри таржима эмас.
Лекин унда “лўлиён” – лўлилар сўзи акс этмаганлиги
Ҳофиз маъносининг тўлақонлигига путур етказган.

Маълумки, лўли қизлари аксарининг кўзлари қора,
шахло, ўзлари эса хушбичим бўлишади. Шўху
шаддодлик, фитнаангезлик уларга хос хусусият. Баъзан
фол кўриш, сеҳру жоду баҳонасида содда кишиларни
шилиб кетишдан ҳам қайтишмайди. Ҳофизнинг лўлилар
билан талон-тарож сўзларини муқобил қўллаши ҳам бир
томондан шунга ишора. Кўриниб турибдики, Хўршид
таржимасида ўша нарса акс этмаган.

Ҳофизнинг “Субҳи давлат медамад, ку жоми ҳамчун
офтоб?...” деб бошланувчи ғазалида шундай байт бор:

*Хилвати хос асту жои амну нузҳатгоҳи унс,
Ин ки мебинам ба бедорист, ёраб, ё ба хоб.*

(36)

(Хос хилват, яъни осойишта жой кўнгил хушлашга мосдир, эй Худо, менинг бу кўраётганларим ўнгимда ёки тушимда содир бўлдаётirmi?) Бу байт Чустий таржимаси:

*Хос хилват тинчу инсонга томоша жойидур,
Буки, мен кўрмоқдаман: ўнгимми, ёраб, ёки хоб.*

(37)

тарзида берилган. Ҳофиз маъноси акс этмаган. Дарҳақиқат, хилват жой шоир айтганидай кўнгил хушлашга қулай, аммо таржимон изоҳлаганидай томоша жойи эмас. Бунинг устига, таржимада мутаржим қўллаган расмий “инсон” сўзи шоир тасвирлаётган муҳитга мос тушмаган. У мисрани тўлдириш учун келтирилган. Шунинг учун шеърхонга ғайритабиий туюлади.

Таржимада воқеа-ҳодисалар билан боғлиқ нарсалар-предметлар, касб-ҳунар, мансаб-вазифага оид номларни сақлаш маъноларини тўғри акс эттиришга хизмат қилади. Уларга юзакли ёлдамши ва нотўғри таржима қилиш шеърхонда янглиш тасаввур туғдиради.

*Воизон, к-ин жилва бар меҳробу минбар мекунад,
Чун ба хилват мераванд, он кори дигар мекунад.*

(С.1957. 261)

Воиз, меҳроб сўзлари ўзбек шеърхонига яхши таниш. Улар таржимада айнан сақланса, бўлаверади. Негадир мутаржим Хуршид бу сўзларни ижобий маънода ҳам қўлланувчи домла ва минбар сўзлари билан алмаштиришни маъқул кўрган.

*Домлалар минбар уза сўз қилса тақрор ўзгача,
Айлагай хилватда турли фитна бедор ўзгача.*

(109)

Таржимада ган гўё минбарда талаба олдида гапириб, ўзлари панада айтганларига хилоф иш гутаётган

домлалар (ўқитувчилар) ҳақида кетаётгандай туюлади. Ш.Шомуҳаммедов эса ўз таржимасида воиз ва меҳроб сўзларини сақлаб қолиш орқали кўзланган мақсадга эриша олган:

*Меҳробу минбарда воизлик қилурлар ошкор,
Аммо кўр, хилватда кўргач, ўзгачадир кору бор.*¹³⁴

Чустий “Сабо, ту накҳати он зулфӣ мушкбу дорӣ” мисраси билан бошланувчи ғазалнинг якунловчи байтидаги “савмаа” (Д.1971. 154) сўзини бутхона деб эмас, мадраса деб ағдарган. (191) Ҳолбуки, мусулмонлар христиан динидагиларнинг зиёратгоҳини савмаа дейишган, мадраса эса мусулмонларнинг таҳсил оладиган жойидир.

Ҳофизнинг “Шаробу айши ниҳон чист...” деб бошланувчи ғазалининг:

*Бинўш бодаи софи ба нолаи дафу чанг,
Ки бастаанд, ба абрешими тараб дили шод.*
(С.1957. 220)

Шоир дил торларининг чанг торларига боғлиқлиги, шунинг учун ҳам унинг нолалари остида бода ичиш афзаллигини таъкидлайди. Чанг ва у билан боғлиқ ўхшатиш ўзбек, қозоқ ва рус тилларига қандай берилганлигини кузатайлик:

*Дафу чанг овози остида соф бодани ич,
Севинч ипакларидан қилди пардасини ижод.*
(69)

*Ҳофизга ўқсап иш шарапти,
Шангебўз қуй қўнғиретсин!*¹³⁵
(Абираш Жамшиев таржимаси)

*Как Хафиз, берись за кубок лишь при звуке нежных
струн:*

*Струны сердца перевиты нежной шелковин.*¹³⁶

(К.Липскеров)

Кўришиб турибдики, ўзбекча таржимада маъно тўғри акс этган, қозоқчада эса чанг бутунлай бошқа музыка асбоби чанғқовузга айланиб кетган. Натижада, мутаржим иккинчи мисрадаги маънодан воз кечишга мажбур бўлган. Русча ўғирмада эса чанг акс этмай, торлар қолган.

Ҳазиллардаги нарсалар, касб-ҳунар номларини бир тилдан иккинчи тилга ағдарганда улар яратилган вақт нуқтаи назаридан келиб чиққан ҳолда иш кўриш керак. Бу эса давр руҳини акс эттиришда муҳим аҳамиятга эга. Таржимон Э.Воҳидов Ҳофизнинг:

*Бикүшо банди қабо, то бикүшояд дили ман,
Ки кушоде, ки маро буд зи паҳлуи ту буд.*

(Д.1971. 95)

байтини:

*Тугмаларни ечгилу дил мушкулин айла кушод,
Ким очилмоғимга боис дилкушо кокиллларинг*¹³⁷

тарзида ағдарган. Байт маъносининг берилишига эътироз билдирмаганимиз ҳолда “банди қабо-либос боғичи” ўрнига “тугма” сўзининг ишлатилганлиги давр руҳига мос эмаслигини ва шунинг учун эриш туюлишини таъкидламоқчимиз. Ҳофиз замонида либосларда тугма эмас, боғич бўлган. Рус таржимонининг мана бу ўғирмасида ҳам шундай камчиликни кузатиш мумкин:

*Кровь потоками струится у врачей из рукавов,
Хоть бы руку приложили к сердцу, сжато*

*в тысках!*¹³⁸

“Врач” сўзи билан “табиб” каломи маънолари орасида катта фарқ бор, албатта. Ву ерда таржимон “лекар” сўзини ишлатганда, мақсадга мувофиқ бўларди.

Ҳофизнинг “Шаробу айши ниҳон чист...” деб бошланувчи ғазалининг

*Зи ҳасрати лаби Ширин ҳанўз мебинам,
Ки дола медамад аз хоки турбати Фарҳод*

(С.1957. 220)

байтининг мазмуни қўйидагича: Ширин лабларининг ҳасратидан куйган Фарҳод қабри узра униб чиққан лолаларни кўраяпман. Шоир, туби Фарҳод дили каби доғли, ранги Ширин лаби каби майгун, Фарҳод жигар қони янглиғ алвон лолаларга ишора қилиб, улар ошиқ қалбининг қонидан унган, демоқда. Хуришд таржимасида бу мазмун акс этмаган:

*Кўзимнинг олдидаким, Ширин ишқу ҳасратидан,
Ётарди лолалазор ичра ватан тутиб Фарҳод.*

(67)

Кўриниб турибдики, таржимада Ширин лабларининг ҳасратида ёнган Фарҳод лолалар ичра кўкка боққагича, оқ тортиб ётибди, деган маъно чиқиб қолган.

Ус мутаржими байт маъносини дуруст бера олган:

И теперь ещё я вижу: всходит пурпурный

тюльпан,

Не из крови ли Фархада в страсти к сладостой

Ширин!¹³⁹

Кўп маънолилиқ Шарқ поэтикасига – ташбеҳ-истиоралар, мураккаб санъаглар, қўчма маъноли

ибораларга бориб тақалади. Ҳофиз улардан
фойдаланишда маҳорат кўрсатган. Шоир битта байтнинг
ўзида оламжаҳон мазмунни мужассам этган:

*Сабо, ба лутф бигў он гизоли раъноро,
Ки сар ба кўху биёбон ту додаи моро.*

(1971. 28)

*Сабо, дегил у кийик гўзали шўх раънога:
Равона қилдинг ўзинг бизни тоғу саҳрога.*

(25)

Шоир, эй гўзал, шаҳло кўзинг оҳуникига ўхшаш,
шунинг учун биз унинг кўзини кўрмоқ иштиёқида тоғу
саҳрога чиқиб кетдик, демоқда. Кўриниб турибдики,
таржимада ҳам Ҳофиз маъноси яхши акс этган.
Шоирнинг “ҳануз” радифли ғазалини икки таржимон
ўзбекчалаштирган. Иккови ҳам муаллиф услуби ва
руҳини, маъноларини сақлашга ҳаракат қилган:

*Рўзи аввал рафт динам дар сари зулфайни ту,
То чи хоҳад шуд дар ин савдо саранжомам ҳанӯз.
Аз хато гуфтам шабе зулфи туро мушки Хутан,
Мезанад ҳар лаҳза теги мў бар андомам ҳанӯз.*

(124. ўз)

Хуршид:

*Икки зулфинг боис улди, кетди дин аввалги кун,
Ушбу савдода не бўлғай, йўқса анжомим ҳануз.
Янгилишиб бир тун сенинг зулфинг дедим мушки*

Хўтан,

Тие ўлиб ҳар тола тук бузмоқда оромим ҳануз.

(125)

Жонибек:

*Кеча ғарат бўлди диним икки зулфинг домида
Ушбу савдода не тус олгай саранжомим ҳануз.
Янгилишиб тунда Хўтан мушки дедим зулфингни*

мен,

Тигдайин ботгай сочинг, қон сочгай анжомим

ҳануз.¹⁴⁰

Ҳар иккисида ҳам Ҳофиз шеърӣ маъноси, оҳанги ва кайфияти акс этган. Таржималарда радиф, демак, у билан боғлиқ ҳолда асл нусха мусиқийлиги ҳам сақланган.

Ҳофиз ўз шеърларида Худо ва пайғамбарлар, афсонавий ва тарихӣ шахслар, турли воқеа-ҳодисалар билан боғлиқ ном ва аматаларни кўп ишлатади. Уларнинг аксари ўзбекчада форс-тожик тилларига яқин талаффуз қилинади. Шунингдек, бу афсоналар ва шахслар ўзбекларга ҳам яхши таниш. Бу эса мутаржимлар учун қулайлик туғдиради. Хўш, пайғамбарлар ва тарихӣ шахслар номларига дуч келганда нима иш қилиш керак? Масалан, Ҳофиз ғазалиётида Ёқуб, Юсуф, Исо, Одам Ато, Момо Ҳаво, Кайковус, Баҳром каби исмлар кўп учрайди. Улар кўп халқларда мавжуд. Масалан, Юсуфни грузинлар Иосиф, поляклар Юзеф, украинлар Осаф, италянлар Жузеппе, қozoқлар Жусуп, қирғизлар Усуб тарзида ишлатишади. Ёқубни қozoқ ва қирғизлар Жақўп, руслар Яков, белоруслар Якуб, арманлар Акоп, инглизлар Якоб тарзида қўллайдилар. Яҳудийлар пайғамбари рус тилида Моисей, ўзбекчада Мусо, инглиз тилида Мосес тарзида, Одам ва Ҳаво Европа тиллари Адам и Ева тарзида учрайди. “Диний китобларда зикр этилган авлиёлар, малоика ва пайғамбарларнинг номларини таржима қилишда бутунлай ўзгача йўл тutilади. Бу номларнинг

ҳар хил дин вакиллари томонидан ҳар хил талаффуз этилиши туфайли тилларда қабул қилинган нормаларга риоя қилинади”.¹⁴¹

Ана шу нуқтаи назардан олганда Ҳофизнинг “Агар он турки шерози...” деб бошланувчи ғазалининг

*Ман аз он ҳусни рӯзафзун, ки Юсуф дошт,
донистам.*

Ки ишқ аз пардаи исмат бурун орад Зулайхоро.
(С.1957. 33)

байтидаги Юсуф ва Зулайхо исмларининг берилишини кузатайлик:

*Мен ул Юсуфдаги чексиз гўзалликдан аниқ билдим,
Чиқормиш ишқ номус пардасидан ул Зулайхони.*
(29)

Қозоқчаси:

*Қуштарлүктўнг қўзули отўн кўрдим Жусўп
кўркинен,
Ғашўқ болип Зўлўха оған, уят қалдў бўғўген.*¹⁴²
Русчаси:

*Красота Юсуфа, знаю, в Зулайхо зажгла желанья,
И была завесы скромной ею сорвана преграда.*¹⁴³

Ўзбекча ва русча таржималарда Юсуф ва Зулайхо сўзлари фёрс тилидагидай жаранглайди. Ўзбекчада у асл нусха тилидагидай айтилгани учун айнан сақланган бўлса, русча ағдармада бу номлар рус тилида бўлмагани учун ўзгаришсиз қолдирилган. Айни пайтда русча таржима матни пастида бу номлар билан боғлиқ афсона

тилга олинган. Қозоқчада эса исмлар шў тилга хос жаранглайди.

Баъзи ўринларда Ҳофиз маънолари таржимонлари томонидан тўғри тушунилгани ҳолда кўнгилдагидек ағдарилмаган. Мутаржимлар вазн, қофия ва оҳанг тақозоси билан Ҳофиз фикрини тўлақонли акс эттирувчи сўзлардан воз кечиб, бошқа каломларни қўллаганлар. Масалан: “Вонзон, к-ин жилва...” деб бошланувчи ғазалдаги қуйидаги байт:

*Мушкиле дорам зи донишманди мажлис бозпурс:
Тавбафармоён чаро худ тавба қамтар мекунад?*
(С.1957. 261)

Мазмуни: мажлис билимдонига бир мушкул саволим бор, тавба қил деб буюрувчиларнинг ўзлари нега кам тавба қиладилар?

Буни Хуршид қуйидагича ағдарган:

*Ушбу мажлиснинг билимдонига бор мушкул савол:
-Тавба бергувчига (?) тавба не учун ор ўзгача (?)*

форсча “тавбафармоён” (тавба қил де буюрувчилар) ўзбекчада “тавба қилувчи” деган маънони билдирмоқда. Яъни, Ҳофизнинг диндорларга кинояси акс этмай қолган.

Ҳофизнинг “Гуфтам: ғами ту дорам...” мисраси билан бошланувчи ғазали ишқ ва маъшуқа суҳбатидан иборатдир. Савол-жавобларда киноя-қочирим омухта. Бу ғазал жонлилигини, ўқилишлилигини оширган. У айтишувга ўхшаб кетади. Ушбу ажойиб ғазалининг кўпгина байтлари Хуршид томонидан муваффақиятли ўзбекчалаштирилган ҳолда баъзи ўринларда вазн ва қофия йўлида маъно қурбон қилинган. Масалан:

*Гуфтам, ки: бўйи зулфат гумроҳи оламам кард,
Гуфто: агар бидони ҳам ут раҳбар ояд.*

(76)

Яъни: зулфинг хушбўйлигидан беҳуш бўлиб, йўлимни йўқотдим, яъни оламда энг гумроҳ одамга айландим, дедим. У, агар билсанг, худди ўша хушбўй ҳиднинг ўзи сенга йўл кўрсатувчи ҳам, деди.

Маҳбубанинг ўз ошиғига ноз-истигҳолар билан шундай жавоб бериши табиий. Байт ёрнинг олдинги мисралардаги жавобларини қувватлаб-тўлдириб келган. Ўзбекчада эса гўзалнинг жавоби томдан тараша тушгандай, яъни ошиқ-маъшуқларнинг ёқимли савол-жавобларига, руҳиятига мос тушмайдиган даражада қўпол чиқиб қолган. Маҳбубанинг жавоби ошиқ галяга мос эмас.

*Дедим: сочинг иси-ла йўлдан бутун адашдим,
Дедики: бандалик эт, бўлгай нигор хотам.*

(77)

Ғазал таржимасида бадийий таҳрирга, пишитишга муҳтож мисралар анчагина. Жумладан:

Гуфтам, ки моҳи ман шав, гуфто, агар барояд

(Менинг Ғойим бўлгин деган эдим, у, агар бундан бирор нарса чиқса ёки ой чиқса, деди) сатри таржимаси:

Дедимки, менга бўл ой, деди: чиқар бирор дам(?)
ва:

*Гуфтам ки, бар ҳаёлат роҳи назар бубандам,
Гуфто ки, шабрав аст ў, аз роҳи дигар ояд.*

(Хаёлинг орзуси билан йўлингга кўз тутдим, дедим, у, тунда кезувчи бошқа йўлдан келади, деди) байти таржимаси:

Дедим: хаёлинг ила термулдим кўз йўлингга!

Дедики: тун борарнинг сўқмоғи бошқа олам.

Таржимада Ҳофиз маъноси умумий тарзда акс этган бўлсада, иккинчи мисра таҳрирга муҳтож. “Сўқмоғи бошқа олам” бирикмаси кўнгилдагидай чиқмаган. Қофия учун қўлланилган “олам” сўзи эса мавҳумлик келтириб чиқарган.

Ҳофиз шеърияти маъноларини ўзбек ўқувчиларига тўлиқ етказиш ҳақида гап кетар экан, 1958 йилда Тошкентда чиқарилган ўзбекча ғазаллар мажмуаси корректураси хусусида ҳам алоҳида тўхталиб ўтиш жоиз. Тўпламнинг бир саҳифасида ғазал ва рубоийлар таржимаси, бир бетида эса унинг асл нусхаси араб алифбосида берилган. Бу шеърият мухлисларининг асл нусхани ҳам ўқиб, завфқ-шавқ олишлари (араб алифбоси ва форс тилини биладиганлар, албатта) ағдармаларни у билан солиштириб кўришлари имконини беради. Аммо рсча матнда ҳам ғазал қурилиши бузилишлари, халлар учрайди. Улар ғазаллар маъносига салбий таъсир кўратган. Асл нусха ва таржимада байтларнинг тўли жойларда келиши деярли ҳар бир ғазалда учрайди. Жумладан, “Ало-ё айюҳассоқй...”, “Сабр, ба лутф бигў...”, “Салоҳи кор кужову...”, “Соқи, ба нури бода барафрўз...”, “Ёрам, чу қадаҳ ба даст гирад”, “Дил аз ман бурду...” деб бошланувчи ғазалларда шундай ҳолни кўриш мумкин. Эътиборсизлик оқибатида китобнинг 77-бетидаги “Дединг, ғаминг чекарман...” мисраси билан бошланувчи ғазал охирги байтининг иккинчи мисраси 79-бетидаги “Дедимки, хато қилдинг...” деб бошланувчи ғазал

матлаъининг иккинчи мисраси бўлиб кетган. Мусаҳҳиҳнинг мумутоз шеърят қонун-қоидаларидан беҳабарлариги, шоир номи, асосан, ғазал охирида келишини, араб ёзуви форс тилини матлаъ (бошловчи байт)нинг ҳамиша а-а тарзида қофияланишини билмаслиги шундай хатонинг ўтиб кетишига олиб келан.

Шунинг учун Воҳид Зоҳидов “афсуски, адабий ёдгорликлар нашрларнинг барчасини ҳам юксак савияда ва қониқарли деб бўлмайди. Бу борада жиддий ва қўпол хатоларга йўл қўйилган. Анчагина сўзларни ғалат ўқиш, ёзиш ва нотўғри талқин қилишлар, ноўрин танлаш ва қисқартиришлар, матбаа хатолари ўрин олган”,¹⁴⁴ — дейди.

Ҳофиз ғазалларининг ўзбекча таржималарида йўл қўйилган имло хатолари байтлар маъноларига путур етказган ўринлар оз эмас. Масалан:

*Ер юзидан ўзгаси манзур эмас,
Хушни банд этгувчи ҳар суратки бор.*

(101)

*Қилолмас бундай иш Ҳофизга душман,
Қачон ё қошлар отса тири мужгон.*

(99)

Бир мақомда сайр этиб, тош лаъл бўлган

лифдалар,

Бўлса-ю аммо жигар қони-да бўлғай эътибор.

(93)

Цедим: лабинг майининг орзуси бир-ла ўлдим,

Цедики: сабр қилсанг, бўлғуси дардга марҳам.

(77)

• *Неҷук шуқр қилай, эй ғам селл, кечирсин ҳақ,
Ки мenden ўлмас эдинг кимеасиз чоғимда жуда.*

(141)

Ҳолбуки, тагига чизилган сўзлар “ер юзи”, “ёй”, “дейдилар”, “малҳам”, “жудо” тарзида ёзилиши керак эди. Ҳофизнинг “шамъдек” радифли ғазалининг:

*Менга ҳижрон кечаси йўлла висол парвонасин;
Йўқса, оҳимтайлагай оламни вайрон шамъдек*

байтидаги “йўлла” буйруқ феъли мусаҳҳиҳ айби билан “йўлда” бўлиб кетган (139). Бу мисра мазмунини мавҳумлаштирган. В.Зоҳидов бу байтни иқтибос сифатида келтирганда унинг маъносини аниқлаштириш мақсадида бўлса керак, дастлабки мисрани “Менга ҳижрон кечаси йўлда висол парвонаси” тарзида ўзгартирган.¹⁴⁶ Натижада, бутунлай бошқача маъно чиқиб қолган.

• Ҳа, иш бўлган жойда камчилик бўлиши мумкин. Гап уни тузатиш, бартараф эта боришда. Ўйлаймизки, Ҳофиз девонининг кейинги нашрларида бу каби нуқсонлар бартараф этилади.

Улуғ шоир ғазал ва рубоийлари, таржеъбанд ва “Соқийнома”ларининг таржима ҳамда шарҳлари унинг тобора оммалашиб бораётганини, ўлмас шеърияти қайси миллат фарзандлари бўлмасин ва қай даврда яшамасин, миллионлаб қалбларни забт этаётганлигидан далолат беради.

ҲОФИЗ ТАРЖИМОҲЛАРИ ТАҶРИБАСИ

Ҷ Ҳофиз Шерозий Саъдийдан кейин ғазал жанрини камолга етказишга энг кўп Ҳисса қўшган шоир. Маълумки, Саъдий ва унинг замондошлари даврида ғазал поэзиянинг алоҳида формаси сифатида ажралиб чиқди. Унинг мавзу доираси кенгайиб, асосий қонун-қоидалар таркиб топди. Шибли Нуъмонийнинг таъкидлашича, Авҳадий, Аттот, Жалолиддин Румий, Ироқий каби сўфий шоирлар ҳам ғазал жанрида ёздилар, аммо уларнинг шеърлари етарлича оммалашмади, чунки бу ижодкорлардаги мавзу чекланганлиги, фақат мистик севиғини улуғлаш бунга имкон бермади. Саъдий ғазалларида эса Худони севиш ҳам, дунёвий севги ҳам мўжассам эди. “шунинг учун унинг ғазаллари туғила бошлаган нарса кейинчалик бутун Эронни оташда ёқди”¹⁴⁶ Саъдийнинг асосий хизматларидан бири шундаки, у ғазалнинг ўзига хос жиҳатларини ишлаб чиқди. Яъни, улар ўйноқилиги, латифлиги, мусиқийлигига катта эътибор берди. Ғазал тили бошқа шеърӣ жанрларникидан ажралиб турадиган бўлди. Унинг кўп қофиялилиги, ички қофиялари, радифи Саъдий даврида вужудга келиб, ривожланди. Ғазалда матлаъ ва мақтаънинг барқарорлашуви давом этди. Шунинг учун ҳам Навоӣ ўзининг “Муҳокамат ул-луғатайн” асарида “ғазалда мухтариӣ вақт (ихтирочӣ – М.А.) шайх Муслиҳиддин Саъдий ва ягонаи аср Ҳожа Ҳофиз Шерозий...”¹⁴⁷ деган эди.

Гарчи ғазал алоҳида шеър формаси сифатида ажралиб чиққан бўлса-да, Саъдий ижодида ўзининг камолот чўққисига чиқа олмади. Масалан, ҳали ҳар бир байтнинг маъно-мазмунан мустақилликка интилиши жараёни давом этаётган эди. Бунинг устига, таҳаллуснинг ғазал

мақтайдан ўрин олиши қатъий одат тусига кирмаганди. Саъдийнинг баъзи ғазалларида таҳаллус, ҳатто, матлаъда ҳам учрайди, баъзиларида эса у умуман йўқ.

Ғазал Саъдийдан сал кейинроқ яшаб, ижод этган Ҳофиз Шерозий ижодида камолга етди. Шунинг учун академик А.Мирзоев “Шахсан Ҳофиз ва унинг замондошлари ижоди билан ғазалнинг жанр сифатидаги тараққиётига яқун ясалди”,¹⁴⁸ дейди. Ҳофиз ғазалларида таҳаллуснинг мақтаъдан ўрин олиши қатъий одат тусига кирди. Маъно жиҳатдан мустақиллиги таъминланди. Ҳатто, ғазалдаги баъзи байтларни (матлаъ ва мақтаъдан ташқари) ташлаб кетса ҳам унинг умумий мазмунига путур етмайдиган бўлди. Ҳофиз ғазал мавзуини жуда кенгайтирди. Унга фалсафий ва сиёсий қарашлар ва фикрларни қистириб ўтадиган бўлди. Ғазаллар тили янада латифроқ, нозикроқ, гўзалроқ бўла бошлади.

Ҳофиз арузнинг турли баҳрларида ўз қалам кучини синаб кўрган шоир. Маълумки, аруз илми Арабистондан келиб чиққан. Аруз сўзи шу ерда водий номидан олингандир. Водий кишилари кўркам ва серҳашам ўтов тиклаганлар. Уни байт деб аташган. Ўтовнинг тўрт устун эса руқнлар деб аталган. Шеъринг вазн арузда ҳам руқнлар муҳим роль ўйнайди. Ғазалда ана шу ритмик бўлаклар байтларни ташкил этади. Назм аҳли вазнни уч руқн-сабаб, ватад, фосила билан ўлчайди. Бу ҳаракатли ва сокин ҳарфларнинг жойлашишига, ҳарфларнинг узун ёхуд қисқа ўқилишига катта эътибор берилади, демак. Оҳангнинг маълум меъёрида қайтарилиб туриши натижасида ғазаллар мусиқий чиқади. Ўқилмайди, қарийб куйланади. Шоирнинг қайси баҳр ва вазнда шеър битиши унинг кайфиятига, ғазалда айтмоқчи бўлган фикрига ва шу каби омилларга боғлиқ. Масалан, хуш кайфиятдаги, кўтаринки ғазаллар учун, асосан, енгил

ўқилувчи, ўйноқи вазнлар, маъюс, ўйчан ғазаллар учун эса бирмунча салмоқли вазнлар танланган. Ҳофиз ғазаллари хусусида ҳам шундай фикрни айтиш мумкин. Улар қайси вазнда бўлмасин, баркамоллиги билан фикрни тортади.

Демак, ғазал вазн, ҳижо, оҳанг, қофия, радифлар воситасида иш кўрадиган мураккаб шеърий шаклдир. Унда шеърий санъатлардан: нғроқ, литота (кичрайтириш), тазод, тажнис, китобат, такрор, ружуъ ва бошқалардан маҳорат билан фойдаланиш мумкин.

Ҳофиз ўздан олдин ўтган Шарқ шеърияти даҳолари анъаналарини дадиллик билан давом эттирди. Алишер Навоий, ғазал энг кам 7 байтдан иборат бўлишини таъкидлаган эди. Ҳофиз ижодий меросини текшириш, унда, айниқса, 7, 8, 9 байтли ғазаллар кўпчилигини ташкил қилишини кўрсатади. Узоққа бормайлик, шонринг 1971 йилда Душанбедаги “Ирфон” нашриётида чоп этилган “Ашъори гузида” (Танланган шеърлар) китобини кўздан кечириш kifоя. Мажмуадаги 137 та ғазалдан 17 тасини 7 байтли, 31 тасини 9 байтли, 27 тасини 8 байтли, 11 тасини 10 байтли, 6 тасини 6 байтли, 3 тасини 5 байтли, 4 тасини 12 байтли, 1 тасини 14 байтли, 1 тасини эса 15 байтли ғазаллар ташкил этади. Ҳофизнинг бошқа девонларида ҳам 7 ва 9 байтли ғазаллар нисбатан кўпдир.

Ҳофиз ғазалларини таржима этиш учун ҳам, аввало, у қалам тебратган форс-тожик тилини билиш керак. Чунки Б.Томашевский таъкидлаганидек, шеър тузилиш нақадар ўзига хос бўлмасин, у тилга мансуб ҳамда миллий тил формалари чегарасида такрорланмасдир.¹⁴⁹ Шеърнинг ҳамма вақт санъатнинг миллий формаси бўлиб қолиши сабаби ҳам ана шунда. Муаллиф руҳига кириб бориш учун, аввало, асл нусха тилини пухта билиш лозим. Таржимоннинг ўзи ағдараётган асар тилини билишига, асл нусхадан таржима қилишига нима етсин.

Аввало, шеърни бошқа тилга ағдариш учун таржимондан нималар талаб этилади. Профессор Ш.Шомухаммедов таъбирича, шеърый таржима қилиш учун, аввало, таржимоннинг ўзи поэтик талантта эга бўлиши керак.¹⁵⁰ Шунингдек, у рассом, ҳам олим бўлиши,¹⁵¹ ўзи ағдараётган шоир ижодини тадқиқ қилиши, унинг ўзига хос хусусиятларини аниқ белгилай олиши лозим. Таржима қилаётганда, эркин ағдаришга ҳам, ҳижжалаб ўгиришга йўл қўймаслиги, меъёрни билиши талаб этилади. Тўғри, айрим илм аҳллари, адабиётшунос ва таржимонлар ағдаришда эркинлик тарафдори. Масалан, А.Антокольский "...эркинлик поэтик ижоднинг бош шартидири. Айниқса, таржимада бу яна ҳам зарур",¹⁵² дейди.

Таржима ҳеч қачон асл нусханинг барча тароватини, ҳамма қирраларини ўзида акс эттира олмайди. Шунинг учун бўлса керак, Л.Мкртчян ўзининг "Ҳаққонийлик ва аниқлик" сарлавҳали мақоласида: "Бадий асарни аниқ таржима қилишга мен ишонмайман. Қуруқ маъно берилган бўлса-ю, шира қолиб кетса, асарни таржима қилинди деб ишониш гўлликдир",¹⁵³ деб шеърый таржимани ҳам назарда тутса, фақат мундарижани таржима қилиш билан иш битмаслигини таъкидласа, А.Фет "Гениал асарнинг ажралмас хусусияти бўлган шаклнинг умумий жозибасини қисман бўлса-да, бера олган таржимондир",¹⁵⁴ дейди. Дарҳақиқат, шеър шаклини таржимада бериш хусусида гап кетар экан, ғазал вазни, оҳанги, қофия, радифи, унда шеърый санъатлар-тажнис, игроқ, такрор ва бошқаларни акс эттириш лозимлиги эътиборни тортади. Албатта, таржима жараёнида асар савияси, шоир услуби, миллий руҳ, шеърнинг эстетик қимматини бериш ҳам таржимон назарида туради. Ғазалда, ҳатто, ҳар бир сўз ва ҳарф, товуш муҳим ўрин

тутишини таъкидлаш керак. Ғазал каби шарқ шеъриятига хос, миллий характерга эга шеърӣй жанрни поэтик анъаналари ўзгача рус ва бошқа Европа тилларига ўгиришда мутаржим олдида Шарқ назмига хос анъаналар: бўйни сарвга, қошни ёйга, сочни тунга, қизил ёноқни анорга, лаб ва қошни нунга, қоматни алифга, белни толга, киприкни ёй ўқиға, тишни дурга, кўзни оҳу чашмига, зулфни домга ўхшатилиши ва бошқалар араб ёзуви билан алоқада бўлган ташбеҳларни бериш, афсоналар билан боғлиқ ном ва атамаларни етказишдек бир қатор муаммолар кўндаланг бўлади. Уларни муваффақиятли ҳал этиш катта маҳорат ва билим, ижодий топқирлик ва дадиллик, тадқиқ ва изланиш талаб этади.

Жанр муаммоси миллийлик билан боғлиқ. Ғазал Шарқ шеъриятига хос ҳодиса бўлиб, у Ғарб шеърхонлари учун бегона. Ҳофиз ва бошқа Шарқ шоирларининг ғазаллари немис ва европадаги бошқа тиллар учун сунъий бўлган арузда таржима қилинганда, муваффақият қозонмаганлиги маълум. Аммо бу муваффақиятсизлик ғазал ва рубоийларни Европа тилларига фақат силлаботоник вазнда таржима қилиш керак экан-да, деган маънони бермайдӣ. Маълумки, немис, инглиз, рус таржимонлари кўплаб ғазалларни а-а, б-б тарзида қофиялаб, радифлари ва шеърӣй санъатларини сақлаб, ўз тилларидаги ғазал вазни ва оҳангига яқин ўқилувчи шеър формалари билан муваффақиятчи бера олганлар.

Ғазал мазмуни, вазни, оҳанги, қофия ва радифи унинг бадний қувватини белгилловчи тош-тарозилардир. Таржимада уларнинг биттаси акс этмаса, ўгирма асл нусхашинг битта муҳим фазилатидан маҳрум бўлади. Масалан, Саъдийнинг “Эй сорбон, оҳиста рон к-оромн жонам меравад” матлаъи, маъносининг чуқур ҳиссиётини, айрилиқ олдидаги руҳиятини, ғам-алам ва

Ўтинчини ифодаловчи ғазалини ёхуд Рудакийнинг “Бўйи жўйи Мўлиён ояд ҳаме. Ёди ёри меҳрубон ояд ҳаме” матълали, рамали мусаддаси маҳзуф вазнида битилган, соғинч ва айрилиқ дардида ўртанган киши тилидан айтилаётган ғазалини анча енгил ва ўйноқ оҳангда ўқилувчан, қувноқ кайфиятни ифодаловчи:

*Не ба уштур бар саворам, не чу уштур зери борам,
Не Худованди раият, не гуломи шахриёрам.*

(Минишга уловим ҳам, туяда юким ҳам йўқ, Худо йўлидаги одамман-у на шоҳлар қулиман) байти битилган рамал баҳрининг мусаммани солим бериб бўладими? Тўғри, бу уч байтни ўқиганда ҳам кишининг кўз ўнгида бир хил манзара: қўнғироқларини жирингла тиб кетаётган туялар қарвони жонланади. Лекин улар юришида, рўҳиятида катта фарқ бор. Дастлабки икки байтда туялар қарвонининг оҳиста қадам ташлаши маъюслик ҳиссиётлари билан уйғунлашган. Ғазаллар ҳазинлик билан ўқилади. Учинчи байтда эса қарвоннинг бирмунча тезроқ юраётгани, беғам ва озод кишининг қувноқ кайфияти ўз аксини топган. Демак, ғазални таржима қилаётган-да, худди ана шу муҳим жиҳатларни - вазн ва оҳангни, ўзига хосликни илғаб олиш зарур.

“Агар таржимада вазн, оҳанг, шеърӣй қаторлар ва услуб сақланмас экан, асар ўзининг миллий қиёфасини бутунлай йўқотади”,¹⁵⁵ деб ёзади Абдулла Орипов. Данте “Илоҳий комедияси”нинг моҳир таржимони қаторлар деганда, асосан, шеърӣй асар қурилишини назарда тутмоқда. Шеър-қурилишининг бузилишига йўл қўйилиши унинг маъноси, бадий қувватига катта зарар етказади. Бизда бундай ҳолларга, афсуски, тез-тез йўл қўйилмоқда. Таржимонлар ағдарилаётган шеърни ё

ўришсиз қисқартириб юборадилар ёхуд унга ўшаридан сатрлар қўшадилар. Ҳар бир асар асл нусха ҳолида ўқувчиларда ютуқ ва камчиликлари билан қандай таассурот қолдирган бўлса, таржимаси ҳам худди шундай кайфият туғдириши лозим. Унинг заиф жойларини қисқартириш, афзаллигини ошириш учун қўшимчалар киритиш, яъни йўқ сифатларни бахш этини нотўғридир. Бундай қилиш, таржимоннинг ўз-ўзини тавсия этини деб баҳолашмоғи лозим. Чунки тапилаб кетилган ҳар қандай парчада ҳам диққатга сазовор нимадир бўлади. Ғазалда, ҳатто, сўз ҳам муҳим маъно ташиши мумкин.

Ғазалларни таржима этганда, бошқа муҳим сифатларини назардан қочирмаган ҳолда қурилишини сақлашга эътиборни қаратиш керак. Уларни маъноси, вазни, радифи ва қофияларини сақлаган ҳолда бошқа тилга кўчириш шоир куйини, бинобарин, кайфият ва туйғуларини аке эттириш демакдир. Ўгирмада фақат байт маъноларини бериш билан муваффақиятга эришини қийин. Мана бир мисол. Машҳур тожик шоири Рудакийнинг ҳикмат даражасига кўтаришган:

*Ҳар ки н-омўхт аз гузашти рӯзгор,
Низ н-омӯзад зи ҳеч омӯзгор*

байтини М.Муинзода ва Ш.Шомуҳаммедовлар ўзбекчалаштиришган.

Таржималари:

*Ҳаёт сабоқларини этолмаса ёд,
Уни ўргатолмас ҳеч қандай устод.*

(М.Муинзода)

*Ҳар кимки ҳаётдан олмаса таълим,
Унга ўргатолмас ҳеч бир муаллим.*

(Ш.Шомуҳаммедов)

Таржималарнинг ҳар икковида ҳам байт маъноси тўғри ифодаланган. Аммо оҳангдорликда ва шоир поэтик фикрини етказишда Ш.Шомуҳаммедов таржимаси устун. Шу боисдан ҳам у ўзбеклар орасида асл нусхадай машҳур.

Форс-тожик тилидаги ғазалларни таржима қилишга жазм этган ўзбек мутаржимлари рус таржимонларига қараганда бир қадар қулайликка эгалар, албатта. Ўзбек ва форс-тожик шеърининг анъаналарининг бир-бирига ўхшашлиги, бу халқлар кўпгина урф-одатларининг муштараклиги шулар жумласидандир. Гарчи ўзбек ва форс-тожик тиллари сўз қурилиши жиҳатидан бошқа-бошқа гуруҳларга мансуб бўлсалар-да, уларнинг ҳар иккисида бир хил маъно билдирувчи сўзлар кўп. Бунинг устига, баъзи форс-тожик тилидаги сўзларнинг ўзбеклар, туркийча сўзларни эса тожиклар фаҳмлаши ишни янада осонлаштиради. Бундай яқинлик форс-тожик тилидаги баъзи байтларни ўзбекчага айнаб кўчириш ёхуд ўзбекча мисраларни жузъий ўзгартиришлар билан тожикчалаштириш имконини беради. В.Раҳмон ўзининг “Шероз булбули наволари” мақоласида Алишер Навоийнинг “Фарҳод ва Ширин” достонидаги:

*Суманбарлар бари зебову нозук,
Хунарварлар бағоят чусту чобук*

байтнинг таржимон Муҳиддин Аминзода

*Суманбарҳо ҳама зебову нозук,
Хунарварҳо бағоят чусту чобук*

тарзида, сангина ўзгартириш билан берганлигини кўрсатиб ўтган. Аммо адабиётшуноснинг ундан чиқарган хулосасига қўшилиб бўлмайди. “Афеуски, - дейди В.Раҳмонов, - форс-тожик адабиёти намуналарининг ўзбек тилига таржимасида бундай қулайликлар ҳозирги

вақтда мавжуд эмас. Нега бундай? Гап шундаки, ўзбек таржимони асл нусхадаги деярли барча сўзларни она тилига ўгириб чиқишга мажбурдир”¹⁵⁶

Кўриниб турибдики, муаллиф “нега бундай?” деб ўзи қўйган саволга жавоб бермаяпти. Адабиётшунос нега энди ўзбек таржимони асл нусхадаги барча сўзларни она тилига таржима қилишга мажбур бўлишини кўрсатмайди.

Тўғри, ўзеки тили илгариги туркий тилга қараганда анча ўзгарди. Бу кўпроқ рус тилининг таъсири, фан-техниканинг тараққиёти билан боғлиқ. Аммо бу олдинги даврларда ишлатилган сўзлар эндиликда ўзбеклар учун тушунарсиз бўлиб қолди, деган гап эмас. Ҳозир ҳам форс-тожик тилидаги баъзи байтларнинг айрим сўзларинигина таржима қилиб, ўзбек шеърхонига етказиш мумкин. Чустийнинг Ҳофиз таржеъбандини, М.Муйинзоданинг шоир “Соқийнома”сини муваффақиятли ағдарганлигининг сабабларидан бири ҳам уларнинг ана шу имкониятдан усталик билан фойдаланганликларидир. Мутаржимлар байтлардаги айрим сўзларни ўгириш билангина олти ярим аср муқаддам (!) яшаб ўтган Ҳофиз назм дурдоналарини ўзбек шеърхонига етказа олганлар. Фикримизнинг исботи сифатида шоир таржеъбанди ва унинг таржимасидан мисоллар келтирамиз.

Форсчаси:

*Эй сарви суманбари гуландом,
Аз орази ту хижил маҳи шом.*

(С.1957. 546)

Ўзбекчаси:

*Эй қомати сарву гуландом,
Хижлатда юзингдан ой ҳар оқшом.*

(236)

Форсчаси:

*Эй роҳати эсонӣ беқарорам,
Уммеда дили умедворам!*

(547)

Ўзбекчаси:

*Жон роҳати севгили нигорим,
Орзули дилим умиди ёрим.*

(237)

Ёки “Соқийнома”дан муғаннийга мурожаат қилинган
айрим байтларни олиб кўрайлик:

Форсчаси:

*Муғанни, навои тараб соз кун!
Ба қавлу ғазал қисса оғоз кун!*

(552)

Ўзбекчаси:

*Муғанний, қувонч нағмаси оғоз қил,
Ғазал йўлида қисса оғоз қил.*

(247)

Форсчаси:

*Муғанни, дафу чангро соз деҳ,
Ба ёрони хушнағма овоз деҳ.*

(552)

Ўзбекчаси:

*Муғанний, дафу чангга соз бер,
Ҳарифларга ёқимли овоз бер.*

(247)

Форсчаси:

*Муғанни, биё удро соз кун!
Наво ин навои нав оғоз кун!*

(552)

Ўзбекчаси:

*Муғанний, келиб удни соз эт!
Навони янги йўлда оғоз эт!*

(249)

Кўриниб турибдики, ўзбек таржимони катта қулайликка эга. Ҳофиз ғазалларини таржима этишда ҳам ана шу луғавий ва услубий яқинликдан самарали фойдаланиш мумкин.

XX асрнинг бошида Ҳофиз ғазаллари туркий тилларга таржима қилина бошланди. Татар адиби Муҳаммад Аҳмад Жалил, ўзбек шойри Абдулла Авлониёлар шундай заҳматли ва шарафли ишга қўл уришди. Шу ўринда адабиётшунос олим Н.Комиловнинг “ўзбек таржимонлари, асосан, йирик эпик асарларни таржима қилиш билан шуғулланганлар. Кичик ҳажмдаги лирик асарлар (ғазал, рубой, қитъа, қасида) алоҳида ҳолда деярли таржима қилинмаган деса бўлади”,¹⁵⁷ деган гапи ёдга тушади. Унга қўшилган ҳолда айтиш мумкинки, инқилобдан олдинроқ ўзбекларда ҳам рус халқи таъсирида кичик ҳажмдаги лирик асарлар таржима этила бошланди. Тўғри, Алишер Навоий даврида ҳам у қадар катта бўлмаган асарлар ўғирилган. Масалан, Навоийнинг ўзи Жомийнинг 40 та мустақил қитъадан иборат “Арбаин”ини ўзбекчалаштирган. У бу ишга бел боғлар экан, асар бошида қуйидагиларни айтади:

*Насрила назмни мураккаб этиб,
Форсий лафз била мураттаб этиб,
“Арбаин”е чиқордиким, жонлар,
Балки қирқ арбаин чиқоргонлар.
Топтилар анда нашъани мақсуд,
“Арбаин”дан нечукки аҳли муҳуд.
Форсийдонлар айлабон идрок,
Ори эрди бу лафздин атрок.
Истадимки, бу халқ ҳам бори
Бўлмагайлар бу нафдан орий.*

Лекин бундай шеърий таржималар кам бўлганлигини таъкидлаш жоиздир.

Умуман, юқоридаги мисоллар ва таржимонлар тажрибаси шуни кўрсатадики, кичик лирик асарлар, жумладан, ғазаллар таржимаси ҳам катта изланиш, билим, малака, маҳорат талаб этади. Ғазалнинг ўзига хос хусусиятларини бермасдан туриб, яъни қурилишини сақламасдан, қофия, радиф, вазн, тuroқ, шеърий санъатларини бошқа тилда қайта яратмасдан туриб, муваффақиятга эришиб бўлмайди. Хўш, ўзбек мутаржимлари ғазал топш-тарозилари бўлмиш ана шу шаклий хусусиятларни акс эттиришга қандай ёндашадилар?



МУКАММАЛЛИК ВА МУТАНОСИБЛИК ШАРТИ

Композиция лотинча композицио сўзидан олинган бўлиб, тузилиш, қурилиш, таркиб маъноларини беради.¹⁵⁸ Композиция бадий асардаги қисмлар, образлар, бадий воситаларнинг муайян ғоявий мақсадга хизмат қиладиган тартибда жойлашишидир. Демак, асар мазмунини мукаммал тусда реаллаштирувчи шаклий категориядир. Асарнинг қурилиши, биносини ташкил этувчи композиция ижодкордан катта маҳорат, қунт ва иштиёқ талаб қиладди. Унинг муваффақияти ҳам кўп жиҳатдан ана шу муҳим категорияга боғлиқ. Ана шундан келиб чиққан ҳолда асар хоҳ у шеърый, хоҳ у насрий бўлсин, бошқа тилга ағдараётганда, таржимон унинг композициясини сақлашга диққатни қаратмоғи лозим. Маълумки, аваллари мутаржимлар бирор асарни таржима қилганда, уни қисқартириш, ўқувчилар дидига мослаштириш, соддалаштириш, маҳаллийлаштириш йўлини тутганлар. Айримлар эса сиёсий, диний ва бошқа мақсадларни кўзлаб, ўзларидан катта-катта парчалар қўшганлар, композициясини бузиб юборганлар. Шунинг учун ҳам улуғ аллома Абу Райҳон Беруний “Калила ва Димна” асари таржималари ҳақида афсусланиб: “Калила ва Димна” китоби деб машҳур бўлган “Панчатантра” деган китобни имконият топиб таржима қилсам деган орзуим бор. Чунки китоб Абдулла ибн ал-Муқаффа каби ўзгартириб юбормасликларига инониб бўлмайдиган бир гуруҳ кишилар тили билан ҳиндчадан форсчага, сўнгра форсчадан арабчага таржима қилиниб келди. Абдуллах ибн Муқаффа “Калила” китобига (ўзидан) Барзобайх бобини қўшди, бундан мақсади динга эътиқодлари кучсиз кишиларни шак-шубҳада қолдириш ва уларни Маннония маъҳабига чақираётганларга зарба бериш эди. (Китобга)

боб қўшиб, ишончсиз бўлган киши таржимада ҳам (жумла) орттириб, ишончсиз бўлишдан четда қололмайди”,¹⁵⁹ – деб ёзганди.

Ҳар бир асарнинг ютуқ ва камчилиги уни композицион яхлитликда олиб қарагандагина кўзга яққол ташланади. Таржима мобайнида асарга қўшимчалар киритиш, қисқартириш ва ислоҳлар қилиш унга салбий таъсир кўрсатиши, асл нусха қиёфасини ўзгартириб, таниб бўлмайдиган ҳолга тушириб қўйиши турган гап. Таржимон асар доирасидан четга чиқмаслиги, асл нусхани ютуқ ва камчиликлари билан афдаравериши керак. Битта сўз ҳам маъно ташиши мумкин. Қисқартириш эса шеърга узукка кўз қўйгандай бўлиб турган поэтик фикрни юлиб ташлаши, ўғирмани асл нусхадаги муҳим фазилатдан маҳрум қилиши мумкин.

Бу фикр Ҳофиз ғазалларига ҳам тааллуқли, албатта. Бирор байтни олиб ташлаш ғазал маъносига путур етказганидек, унга суст маъноли, шеърый завқи паст байт қўйиш ҳам гавҳар шодаларига мунчоқ аралаштириш билан тенг. Тўғри, Ҳофиз ғазалларининг кўпчилигида композиция мусалсал ғазаллардагидек барқарор эмас, уларда экспозиция, тугун, асарнинг энг юқори нуқтаси, ечим сўнгари омиллар тўла-тўқис кўринавермайди. Лекин бу Ҳофиз ғазалларидаги исталган байтни олиб ташласа ҳам маъносига путур етмас эканда, деган фикрни туғдирмаслиги керак. Ҳофиз ғазаллари ўз матлаъ ва мақтаъи, баъзан кульминацион нуқтасига эга. Улар қофия ва радифи, ташбеҳлари, бошқа шеърый санъатлари билан бир-бирини тўлдириб, қувватлаб-таъкидлаб келувчи байтлардан ташкил топгандир. Шоирнинг мусалсал, воқебанд ғазаллари ҳам оз эмас. Уларда давзу ва композицион яхлитлик кўзга ташланади.

Хўш, мутаржимлар Ҳофиз ғазалларини таржима

қилганда, уларнинг композициясини сақлашга қандай ёндашганлар? Шоирнинг ўзбекчалаштирилган 82 та ғазалидан кўпи 23 тасини 7 байтли, 17 тасини 8 байтли, 17 тасини 9 байтли, 7 тасини 10 байтли, қолганларини эса 11, 12 ва 14 байтли ғазаллар ташкил этади. Таржимонларимиз уларни ағдарганда эквивалентликка – тенг сатрлиликка эришиш, композициясини сақлаш орқали Ҳофиз фикр-ўйини, ҳис-туйғусини ўзбек ғазалхонларига етказишга ҳаракат қилишган. Изланиш бор жойда муваффақият бўлади, албатта. Шоирнинг “Дўш аз масжид сўи майхона омад пири мо”, “Соқие, бархезу дардеҳ жомро”, “Ғамаш то дар дилам маъво гирифтаст”, “Гул дар бару май дар кафу маъшуқа ба ком аст”, “Саҳни бўстон завқбахшу суҳбати ёрон хуш аст”, “Ёраб он шамъи шабафрўз зи кошонаи кист?”, “Гуфтам: ғами ту дорам, гуфто: ғамат сарояд” мисралари билан бошланувчи ва бошқа бир қатор ғазаллари композицияси бузилмаган, улар қисқартириш ва қўшимчалардан, байт алмаштиришлардан холи.

Шуни ҳам таъкидлаш керакки, Ҳофизнинг айрим ғазаллари парокандага ўхшаб кўринса-да, ички боғланиш ва яхлитликка эга. Шоир уларда тасвир изчиллигига эришиш, дастлабки байтда айтган фикрни кучайтириб боришга эътиборни қаратган. Масалан:

*Эй бод, нишони ёр эрурсан,
Дилбар соридан чопар эрурсан.
Зинҳор қўлингни чўзма, сақлан,
Зулфин силаб айбдор эрурсан.
Эй гул, ёзига не нисбатинг бор?
Умушку тиканга ёр эрурсан,
Наргис, қанисан у маст кўзлар
Кайфин сурару хумор эрурсан.*

*Эй сарв, у баланд қад олдйда сен
Бог ичра кам эътибор эрурсан.
Эй ақл, унинг ишқига берилдинг,
Бу чоқда бахтиёр эрурсан.
Ҳофиз, сенга васл ўлур муяссар,
Гар сабрда барқарор ўлурсан.*

(Т.1958. 185. Хуршид)

Маҳбубаси ишқида ёнган ошиқ дастлаб сабога мурожаат этипти, унинг хушбўйлигини таъкидлаб, сен ёрнинг нишонисан, унинг бўйи билан мушкинсан, дейди. Кейинги байтларда у соҳибжамолнинг юзи, зулфи-сочи, кўзи, қаддини сабо, гул, наргис, сарвга солиштиради. Ёрнинг яхши сифатларини ўхшатиш, таққослаш орқали кўрсатади. Ҳазалдан бирор байтни тушириб қолдириш ҳам унинг мазмунига сезиларли путур етказган бўлар эди. Бундай ҳазаллар Ҳофизда кўп. Уларнинг анчаси ўзбекчага композицияси бузилмаган ҳолда таржима қилинган. Аммо камчилик-нуқсонлар ҳам бор.

Ҳофиз девонидаги айрим ҳазаллар байтлари ё кўпайтирилиб, ё қисқартирилиб таржима қилинган. Шоирнинг 1958 йилда Тошкентда чиқарилган ва биз фикр юритаётган девоннинг бир томонига ҳазал ва рубоийларнинг форсчаси берилган, у шеърхонларга таржима этилган ҳазал ва рубоийлар асл нусхада қандай жаранглаши, ғоявий-бадий қуввати қай даражадалигини билиш ва шу орқали таржимон маҳоратини баҳолаш имконини беради.

Форсча ва ўзбекча матнларни солиштириш кўпгина ҳазаллар байтларининг асл нусха ва ўгирмаларда бир хил тартибда жойлашганлигини кўрсатади. Масалан, 23-бетдаги “Ало, ё айюҳассоқи...” деб бошланувчи ҳазалнинг форсчадаги 3-байти ўзбекчада 4-байт бўлиб кетган. 24-

бегдаги “Сабо, ба лутф бигў он ғизоли раъноро” мисраси билан бошланувчи ғазал байтлари ҳам ўзбекча таржимада аралаш-қуралаш келади. Бундай ҳолни “Қаёнда ўнгламоқ ишни ва мен хароб қаён? (27), “Эй, соқи, бода нури-ла порлат жомимиз” (33), “Дил саройи муҳаббатидур унинг” (57), “Дилим олгач, юзини қилди пинҳон” (99), “Илгига пиёла тутса дилдор” (103) мисралари билан бошланувчи ғазаллар таржималарини асл нусха билан солиштирганда ҳам кўриш мумкин. Бу каби эътиборсизлик, албатта, ағдармани асл нусха билан солиштириб ўқимоқчи бўлган ва араб ёзувини ўқишга малака ҳосил қилмаган шеърхонларни чалғитади.

Шуни ҳам таъкидлаб ўтиш жоизки, Ҳофизнинг турли даврларда кўчирилган ва чоп этилган девонларида ҳам кўпгина ғазаллар байтлари тушириб қолдирилган, ўрни алмаштирилган. Масалан, Ҳофизнинг 1329 ҳижрий йили Когонда чоп этилган девонида унинг 9 байтли машҳур “Агар он турки шерози...” деб бошланувчи ғазали 7 байтли қилиб берилган.¹⁶⁰ “Ман на он риндам, ки тарки шоҳиду соғар кунам” мисраси билан бошланувчи ғазали 1958 йилда Тошкентда чоп этилган тўпламда 10 байтлидир (152). Шу саҳифадан ўрин олган унинг таржимаси эса 12 байтлидир. Эътиборсизлик натижасида икки байт ташлаб кетилган. Ўзбекча мажмуадаги ғазалнинг форсча матнини шоирнинг Душанбедаги “Ирфон” нашриётида (1971) чиқарилган тўпламдаги сатрлар билан солиштириш ҳар икки нусхада ҳам айрим байтлар тушириб қолдирилганлигини кўрсатади. Масалан, ўзбекча мажмуадаги форсча матнда:

*Чун сабо мажмуан гулро ба оби лутф шуст,
Каж дилам хон, гар назар бар сафҳан дафтар*

кунам.

*Бо вуҷуди бенавои, рӯ сияҳ бодам, чу моҳ,
Гар қабули файзи хуршеди бадандахтар кунам.
Ман ки имрӯзам бихишти нақд ҳосил мешавад,
Ваъдаи фардои-зоҳидро чаро бовар кунам?!*

(Т.1958. 152)

байтлари йўқ бўлса, тожикча ғўпламдаги ғазал матнида:

*Гӯшаи меҳроби абрӯи ту меҳоҳам зи бахт,
То дар онҷо ҳамчу Мажнун дарси ишқ азбар*

кунам,

*... аз каш як дам чунон эй турки шаҳрошуби ман,
То зӣ ашки чеҳра роҳат нур зару гавҳар кунам.*

байтлари учрамайди. Ҳар ғазалдан бир-иккита байт
тушириб қолдириш катта йўқотишдир. Ўзбекча
ғўпламдаги форсча матнида йўқ. Шунинг учун ҳам
ағдарилмаган бир байтнинг ғазал маъносига нечоглик
салбий таъсир қилганлигини кўрайлик:

*Гӯшаи меҳроби абрӯи ту меҳоҳам зи бахт,
То дар онҷо ҳамчу Мажнун дарси ишқ азбар*

кунам,

*Ман ки имрӯзам бихишти нақд ҳосил мешавад,
Ваъдаи фардои зоҳидро чаро бовар кунам?
Дӯш лаълат ишваҳо медод, ошиқро, вале.
Ман на онам, к-аз вай ин афсонаҳо бовар кунам.*

Мазмун: бахтимдан унинг қошлари меҳробининг
гӯшасини талаб қиламан, чунки у ерда Мажнун янглиғ
ишқ дарсини тақрорлайман. Бугунги жаннатнинг ҳосили
нақд турганда, зоҳиднинг эртанги кун ҳақидаги
ваъдаларига ишонайми? Лаъли лабинг Ҳофизга ишва
этар экан, мен ундай афсонага ишонадиганлар хилидан
эмасман.

Ғазалнинг ўзбекча таржимасида ўртадаги байт ташлаб кетилганлиги сабабли гап қанақа афсона ҳақида бораётганлиги номаълум бўлиб қолган: Ҳофиз ғазалининг маъноси ўқувчига етиб бормаган:

*Қошлари меҳробини бахтимдан айларман талаб,
Унда Мажнун янглиғ ишқинг дарсини тақрор*

этай.

*Ушбу лаблар ишва айлар эрди Ҳофизга мудом,
Не учун афсонага бовар қилай, иқрор этай.*

(153)

Шунингдек, 158-бетдаги “Беҳтар аз ин” радифли, 168-бетдаги “Диламро шуд сари зулфи ту маскан” мисраси билан бошланувчи ғазаллардан ҳам бир-бир байт ташлаб ўтилганки, бу ҳол таржима қимматини пасайтиради. Асл нусхадаги айрим байтларни ташлаб кетиш шеър мазмунига қандай таъсир кўрсатса, мутаржимларнинг ўзларидан бирор нарса қўшишлари ҳам ундан кам зарар етказмайди.

Ҳофиз бир ғазалида ўз шеърларини сув қўшилма-ан майи нобга (53) ўхшатган эди. Улар қуймалиги, табиийлиги билан кишини лол қолдиради. Бу ғазалларда сунъийлик, ялтироқлик, ортиқчалик йўқ. Айниқса, Ҳофизнинг мана бу ғазали ўзининг латифлиги билан ажралиб туради. Шунинг учун ҳам у қўшиққа айланиб кетган:

*Гул бе рухи ёр хуш набошад,
Бе бода баҳор хуш набошад.
Тарфи чаману тавофи бўстон
Бе лолаузор хуш набошад.
Рақсидани сарву ҳолати гул,*

Бе савти ҳазор хуш набошад.
 Бо ёри шакарлаби гуландом
 Бе бўсу канор хуш набошад.
 Ҳар нақш ки дасти ақл бандад,
 Жуз нақши нигор хуш набошад.
 Жон нақди муҳаққар аст, Ҳофиз,
 Аз баҳри нисор хуш набошад.

(100)

Таржимаси:

Гул жамоти дилга ёқмас бенигор,
 Завқи йўқдир бодасиз бўлса баҳор.
 Баҳраси йўқ боғу бўстон сайрини
 Бўлмаса бир лола юзли гулизор.
 Қилмаса булбул тараннум боғаро,
 Сарву гул рақсида бўлмас эътибор.
 Нозу неъмат, боғу гул яшии, вале,
 Лаззати йўқ бўлмаса суҳбатда ёр.
 Ёр юзидан ўзгаси манзур эмас,
 Ҳушни банд этгувчи ҳар суратки бор.
 Гулбадан, лаъли шакар дилдор билан
 Бўсасиз бўлса висол не завқи бор?
 Қадри йўқ Ҳофиздаги жон нақдини
 Арзимас қилмоқ учун ёрга нисор.

(101)

Кўриниб турибдики. 6 байтли ғазал мутаржим Чустий таржимасида 7 байтли бўлиб кетган. Таржимон қўнган.

Нозу неъмат, боғу гул яшии, вале.
 Лаззати йўқ бўлмаса суҳбатда ёр

қўш мисраси ғазалнинг иккинчи байтини мазмунан такрорлаган. 24-бетдаги “Сабо, ба лугф бигў он физоли

раъноро” мисраси билан бошланувчи 8 байтли ғазал ҳам ўзбекчага 9 байтли қилиб ағдарилган. Асл нусхадаги:

*Чу бо ҳабиб нишиниву бода паймои,
Ба ёд ор ҳарифони бодапайморо.*

(24)

байти ўзбекчага 2 байт қилиб ўгирилган ва бошқа-бошқа ерда келади:

*Ичишда ёр ила май эсла майпарастларни,
Шу хилда ўтди улар келиб дунёга.
Бу бахту суҳбату дўстларни шукрин эсла!
Ғарибларингники, овора дашту сахрога*

(25. Чустий)

Ҳофизнинг барча девонларида ҳам байтлари ташлаб кетилган ғазаллар учрайди. Масалан, шоирнинг “Соқи, ба нури бода барафрўз жоми мо” мисраси билан бошланувчи ғазали Ҳофиз девонининг Когон нусхасида 10 байтли, Тошкентда 1958 йилда чиққан мажмуада 9, 1971 йилда Душанбедаги “Ирфон” нашриётида чоп этилган “Ашъори гузида”да ҳам 9 байтли қилиб берилган. Уларнинг учовида ҳам бир-бирида йўқ байтлар мавжуд.

Эътиборсизлик оқибатида “Шаби сўҳбат ғанимат дону доди хушдили бистон” мисраси “Дарахти дўсти биншон...” (96) деб бошланувчи ғазалда ҳам, “Канори обу пои беду табъи шеъру ёре хуш” мисраси билан бошланувчи ғазалда (130) ҳам келтириб, “Ғанимат англа суҳбат тунларин, бўл доимо дилхуш” (131. Хурпид) ва “Бу суҳбат тунларин билгил ғанимат, шоду хандон бўл” (37. Чустий) тарзида ўгирган. Аслида эса мисра “Дарахти дўсти биншон” деб бошланувчи ғазалда “Шаби суҳбат

ғанымат дон, ки баъд аз рӯзгори мо” (Ҳофиз. Ашъори гузида. Душанбе: Ирфон. 1971. Б.80) тарзида бўлиши керак эди.

Шуниси ҳам борки, Ҳофиз ғазалини мусалсал қилиш, ундаги парокандаликни камайтириш мақсадида айрим таржимонлар баъзи байтларнинг ўрнини алмаштириб бериш, баъзиларини ташлаб кетиш йўлини тутганлар. Масалан, Ҳофизнинг “Эй подшоҳи хубон, дод аз ғами танҳои” мисраси билан бошланувчи ғазалини ағдарган рус таржимони И.Сельвинский қисқартириш қилган. У “Ғазални таржима қилишда унинг ички сюжет томирини сақлаш мақсадида бирмунча қисқартиришга йўл қўйилди. Жумладан, ринд характери ни тавсиф этувчи байт тушиб қолдирилди”,¹⁶¹ – дейди. Бизнингча, Ҳофиз бундай кўмакка муҳтож эмас. Чунки байтлар мустақиллиги Ҳофиз ғазалларининг ўзига хос хусусиятларидан биридир. Унга бошқа ғазилатни бахш этишга уриниш мутаржимнинг вазифасига кирмайди.

Матлаъ (бошловчи байт) ғазалнинг гултожи ҳисобланади. У деярли ҳамма вақт а-а тарзида қофияланмоғи, ҳам шаклан, ҳам мазмунан гўзал бўлмоғи керак. Ҳофизнинг ошиқ ва маъшуқанинг савол-жавоби тарзидаги матлаъи ҳам шундайлар сирасидан:

*Гуфтам, ки хато кардиву тадбир на ин буд,
Гуфто, чи тавон кард ки тақдир чунин буд.*

(78)

Аммо бу байтнинг ўзбекча таржимасида иккинчи мисра ўрнига бошқа бир ғазал охиридаги байтнинг иккинчи мисраси бериб юборилган. Муҳаррир ва мусахҳихларнинг, ҳатто матлаънинг нега а-а тарзида қофияланмаётганлигига, доим-мақтаъ (туғалловчи

байт)нинг иккинчи мисрасида келадиган Ҳофиз номининг нега ғазал бошида келадиганига ҳам эътибор бермаганликлари ажабланарли:

Цедимки: хато қилдинг, эмасди бу таманно,

Цеди: жим ўлки, Ҳофиз, кечгай шу қайғу мотам.

(79)

Ҳофизнинг “Дил аз ман бурду рўй аз ман ниҳон кард” (Дилим олгач, юзини қилди пинҳон” (99) мисраси билан бошланувчи ғазалидан қуйидаги ажойиб байт қолиб кетган:

Киро гўям, ки бо ин дарди ясонсўз,

*Табибам қасди эсони нотавон кард?*¹⁶²

Табибимнинг ўзи чорасиз жонимга қасд қилгандан кейин бу жон куйдурувчи дардимни кимга айтай.

Демак, Ҳофиз ғазаллари композициясини сақлаш, унинг байтларини ўзбек шеърхонларига тўлиқ етказиш учун мутаржим олдида яна бир муҳим вазифа турибди. Таржимон, аввало, Ҳофизнинг турли йилларда кўчирилган, чоп этилган бир неча девонини чоғиштириб, ўзи таржима қиладиган ғазалларнинг композицион бутунлигини таъминлаши, баъзи бирикмалардаги сўзларнинг маъбулини, мазмунга путур етказмайдиганини ташлаши лозим. Чунки Ҳофиз ғазалларининг кўнчилигида шом ўрнига субҳ, хонаи хилват ўрнига хонаи тақво каби бир бирикма ўрнига иккинчиси ишлатиб юборилган.

Шундай қилинганда, хатгўт ва ноширлар томонидан йўл қўйилган кўшлаб хато-камчиликлар, чалкашликларга барҳам берилган, шеърхонлар шоирнинг ғазалларининг тўлиқ ва бекаму кўст таржималарини ўқингдек шарафга ютил бўлардилар.

МУҲИМ УНСУР БУЛСА БЕҚУСУР...

Шеърнинг энг муҳим унсурларидан бири қофиядир. Қофия арабча калом бўлиб, кетидан боровчи, эргашуви деган маънони билдиради. Ҳозирги пайғда шеърда байт ва мисралар охиридаги сўзга мос бўлишини билдиради.¹⁶³ У фақат поэзияга хос ҳодисадир. Баъзи адабиётшунослар кўпинча қофияни сажъ билан аралаштириб юборадилар. Сажъ насрий асарларга хос хусусият.

Қофия шеърнинг тузилиши ва интонацияси. мисраларнинг ўзаро синтактик-семантик боғланишида муҳим роль ўйнайди. У шеърий нутқнинг оҳангдор ва таъсирли чиқишига хизмат қилади, мисраларнинг эсда сақланишини осонлаштиради.¹⁶⁴ Демак, қофия мисралар охиридаги оҳангдош сўзлар такроридир. Баъзилар мисралар бошидаги ҳамоҳанг сўзларни ҳам қофия, дейишади. Бу хато фикр. Қофия шеърнинг композицион яхлитлигини таъминлайди, ўқувчи диққатини маълум масалага қаратишга хизмат қилади. Шунинг учун ҳам Шарқ шеъриятида унга катта эътибор берганлар. Ҳатто, унли ва ундош товушларнинг жойлашиши ҳам муҳим ҳисобланган. Эҳтиёж натижасида қофия илми яратилган. Профессор Н.Комилов ўзининг “Фирдавсийнинг шеърий карвони” сарлавҳали мақоласида қофия ролига юксак баҳо бериб: “Қофиясиз шеър жуда хунук кўринар экан: шип-шийдам қилинган, дйга ўхшамайди. Файзсиз. Насрий баён ёки тахтуллафз бундан кўра таъсирлироқ, чунки унда маъно қирралари тўлароқ акс этган бўлади,”¹⁶⁵ дейди.

Шарқ шоирлари ғазалларни шаклий-шеърий хусусиятлари, тили, икки ёки ундан ортиқ шоир томонидан яратилганлиги, қофияларига қараб фарқлаганлар. Шу нуқтаи назардан олганда, улар:

1. Олдий ғазаллар (а-а, б-а, в-а тарзида қофияланади).

2. Ғазали ҳусни матлаъ (а-а, а-а, б-а, в-а тарзида қофияланади).

3. Ғазали қитъа (а-б, а-б, а-б тарзида қофияланади).

4. Ғазали мусажжаъ (ички қофияли).

5. Ғазали муламмаъ (ширу шакар, шаҳду ширу шакар ғазаллар).

6. Ғазали мувашшаҳ.

7. Ғазали мушоира.

8. Ғазали зулқофиятайн (аб-аб тарзи қофияланади).

9. Ғазали зебқофия (ҳамма мисралари қофияланади)га бўлинади.¹⁶⁶

Ҳофиз шеърятининг асосий қисмини оддий ғазаллар тапкил қилади. Унинг ижодида ҳусни матлаъли ғазаллар, ғазали қитъа, ғазали мусажжаъ, ғазали зулқофиятайн, ғазали зебқофиялар нисбатан кам. Аммо мавжудларининг ўзиёқ улуғ шоирнинг бу борада юксак маҳорат эгаси эканлигидан далолат беради.

Ҳофиз Шерозий ғазаллар қофиясига катта эътибор берган. У қофия учун равон, жарангдор, шеърхон кайфиятга таъсир эта оладиган сўзларни танлаган. Шоирнинг ғазал ва рубойлари қофиялари табиий, мисранинг ўзидан чиққандек, ўрнини бошқа сўз билан алмаштириб бўлмайдигандек таассурот қолдиради.

Хўш, мутаржимларимиз Ҳофиз ғазаллари қофияларини ўзбек тилида беришда қандай йўл тутганлар? Таъкидлаш керак, улар бу вазифани кўп ҳолларда муваффақиятли уддалаганлар. Таржимонларимиз ҳам қофияни мисралар мазмунидан келиб чиққан ҳолда танлашган. Тўлиқ, тўқ ва равон сўзларни қўллашган.

*Алоё, ё айюҳассоқи, адир каъсан ва новилҳо,
Ки ишқ осон намуд аввал, вале афтод мушқилҳо.
Ба май сажжода рангин кун, гарат пири мугон*

гўяд.

*Ки солик беҳабар набвад зи роҳу расми манзилҳо.
Шаби торику бими мавҷу гирдобе чунин ҳоил,
Куҷо донанд ҳоли мо сабукборони соҳилҳо.*

Бу олам ишларида чигаллик кўрган, ғам-алам, жафокан, шайх-зоҳидлар икки гапнинг бирида тилга оладиган нариги дунёнинг борлигига шубҳа билан қаровчи, шунинг учун ҳам май ичишга, фоний дунё лаззатлари ва ишқ-муҳаббатни қадрлашга даъват этувчи дарвешнамо кишининг гаплари. Қофиялар учун мисралар маъносини кучайтирувчи сўзлар таъланган, урғу ҳам, асосан, қофияга тушади. Байт сайин оҳангтаъкид ошиб боради. Ҳазалдаги новилҳо-мушқилҳо-манзилҳо-соҳилҳо оҳангдош сўзларидаги қофия - илҳо. Бунда л-равий, и-радифи муфрад, о-васлдир. Демак, у қофияли мувассала.

• Ҳазал таржимони Хуршид ўғирмада Ҳофиз қофияларини имкони борича сақлашга ҳаракат қилган:

Аё соқий, суниб жоминг, қил эҳсон яинасин
диллар,

Кўрунди аввал ишқ осону сўнгра тушиди
мушқиллар.

*Ботир сажжодани майга агар пири муғон айтса,
Йўловчига эрур маълум йўл аҳволи ва манзиллар.
Қоронғидир кеча, қўрқинчи мавҷи, даҳшатлидир*
гирдоб,

На билгай ҳолимизни четда турган юки енгиллар.
(Т 1958. 33)

Юқоридаги байтларнинг таржимасида Ҳофиз ишлатган қофияларнинг ярми сақланган. Тиллардаги луғавий яқинлик шарофати шундаки, мушқиллар,

манзиллар сўзлари таржимада ҳам асл нусхадагидек қофия сифатида қўлланган. “Диллар”, “мушкиллар”, “манзиллар”, “енгиллар” сўзларидаги биринчи -л ҳарфи равий, -лар форма ясовчи қўшимчасидаги -л васл, -р хуруждир. Демак, таржимон Ҳофиз ғазалидаги тўла қийматли тўқ қофияни ўзбекчада муваффақиятли бера олган.

Ўзбек мутаржимлари Ҳофиз ғазалларининг мусиқийлиги ва оҳанги, жарангоси, асиллигини сақлаш мақсадида кўп ҳолларда тилларнинг луғавий яқинлигидан оқилона фойдаланган ҳолда у қўллаган қофияларни айнан беришга муваффақ бўлишган. “Соқийнома”дан мисол:

*Чу ғам лашкар орад биёро сафе,
Зи чангу рубобу зи ною дафе.*

(С.1957. 553)

Таржимаси:

*Ғам этса ҳужум унга туз қариши саф,
Қатор эт рубобу наю чангу даф.*

(249)

Ҳофизнинг рамал баҳрида ёзилган, қофияси жарангли, анчагина ўйноқи мана бу ғазалидаги деярли барча қофиялар таржимада ҳам сақланган. Гарчи таржимада радиф ташлаб кетилган бўлса-да, қофия сўзларнинг мусиқийлиги, -онаси қўшимчасининг радиф вазифасини бажариши ўзбекча ўғирманинг оҳангдор чиқишини таъминланган:

*Ёраб, он шамъи шабафрўз зи кошонаи кист?
Жони мо сўхт, бипурсед, ки жононаи кист?
Бодаи лаъли лабаш, к-аз лаби мо дур мабод,
Роҳрави кисту паймондеҳи паймонаи кист?*

Ўзбекчаси:

*Қайси уйнинг шамъидур у, қайси жойда хонаси,
Ўртада жонни, сўранг, кимнинг эрур жононаси?
Лабларининг бодаси ҳаргиз лабимдан кетмасун,
Кимга сўз бермиш вафодан май тўла паймонаси?*

(49)

Ғазал байтлари асл нусха ва ўгирмасидан кўриниб турибдики, Ҳофиз қофиялари деярли айнан сақланган. Бу ағдармада ҳам асл нусха тароватини, оҳорини қочирмай бериш имкониятини туғдирган. Бироқ шуни таъкидлаш керакки, Ҳофиз матлаъи зулқофиятайнли (икки қофияли)дир. Унда зи билан ки ҳамда кошона билан жонона сўзлари ўзаро қофия бўлиб келган. Ўзбек мутаржими кошона сўзини хона каломи билан алмаштирган. Ўгирмада матлаънинг зулқофиятайнлиги йўқолган.

Таржимонларимиз кўпгина ўринларда қофияни беришда чинакам ижодкорлик ва топқирлик кўрсатишган:

*Бирав, зоҳид, ба уммеде ки дори,
Ки дорам ҳамчунои уммедвори.*

(176)

байтларидаги дори, уммедвори қофиядош сўзлар ўрнига ўзбекча шаклдош каломлар-омонимлар муваффақиятли қўлланган. Матлаънинг дастлабки мисрасидаги “бор” – буйруқ феъли, кейинги сатрда эса “бор” сўзи мавжудлик маъносида ишлатилган.

*Сен, эй зоҳид, ўз орзуйинг сари бор,
Менинг ҳам шундай мақсадим бор.*

(177)

Ҳофиз ғазаллари таржималарини кўздан кечириш мугаржимлар қофияни беришда бир неча хил йўлдан боргашлиklarини кўрсатади.

1) Ҳофиз қофия қилган сўзларни ўзбекча таржимада ҳам айнан сақлаш йўли билан;

2) Форс тилида қофияга олинган сўзни ўзбекчага таржима қилиш йўли билан;

3) Форсча қофия сўз ўрнига бошқа, маъно жиҳатидан мос келадиган ўзбекча сўз қўллаш орқали.

Мисолларга мурожаат этайлик:

1) Шоирнинг ҳусни матлаъли ғазалидаги қофияларнинг ўзбекча таржимада берилишини кузатайлик:

*Сабо, ба лутф бигў он ғазоти раъноро,
Ки сар ба кўху биёбон ту додаи моро.
Шакарфуруш, ки умраи дароз бод, чаро,
Тафаққуде накунад тўтийи шакархоро?*

(Х.Д. 1971. 28)

Икки байт ҳам а-а, а-а тарзида қофияланган. Бу улар мусиқийлигини таъминлаган. Ўзбекча таржимада иккинчи байтнинг биринчи мисраси қофияга олинмаганлигидан ғазалнинг ҳусни матлаълилиги йўқолган, аммо, умуман, унинг қофиядорлиги сақланиб, мусиқийлиги бир қадар юзага чиққан:

*Сабо, дегил у кийик кўзли шўх раънога,
Равона қилдинг ўзинг бизни тоғу сахрога.
Шакарфурушки, омон бўлсин, ул нега боқмас,
Мудом шакар егувчи тўтийи шакархога.*

(25)

Кўриниб турибдики, тиллардаги луғавий яқинлик иғрофати билан ўзбекча таржимада форсча қофиялар

“раъно” ва “шакархо” сўзлари айнан сақланган. Фақат, мутаржим форс тилидаги –ро кўмакчисини ўзбекча жўналик келишиги қўшимчаси –га билан алмаштирган.

Ёки:

*Субҳи давлат медамад, ку жоми ҳамчун офтоб?
Фурсате з-ин беҳ кужо бошад, бидеҳ жоми шароб!*
(С.1957 50)

Гаржимаси:

*Бахт тонгидир, қани ул жоми мисли офтоб,
Қайда бундан яхиш фурсат, менга сўн бир жом шароб.*
(37)

бу таржимада ҳам Ҳофиз қофиялари айнан сақланган. “Ажаб Шерозким йўқдир мисоли” (135. Хуршид), “Агар кўнглимни шод этса ўшал Шероз жонони” (29. Хуршид), “Келди масжиддан бу кеч майхона сари пиримиз” (31. Хуршид), “Соқие, кел энди сўнгил жомни” (35. Хуршид), “Қайси уйнинг шамъидур у, қайси жойда хонаси?” (49. Чустий). “Дил саройи муҳаббатидур унинг” (57. Хуршид), “Мастман ёдинг билан писанд эмас шароб” (61. Чустий) мисралари билан бошланувчи таржима-ғазалларда ҳам асл нусха қофиялари аксар сақланган. Бу эса Ҳофиз Шерозий руҳини бериш, асл нусха тароватини акс эттиришга хизмат қилган.

- 2) *Муганни, навои тараб соз кун,
Ба қавлу ғазал қисса оғоз кун.*

(246)

Ўзбекчаси:

*Муганний, қувонч нагмасин соз қил,
Ғазал йўлида қисса оғоз қил.*

(247)

Бу ерда “кун” (қил) сўзи бошқа сўзлар билан бирикиб, янгича мазмун ифода этиб келган бўлса-да, мугаржим уни ағдариб бериш орқали кўзланган мақсадга эришган. “Соз”, “огоз” сўзлари ўзбекларга тушунарли бўлгани учун таржимон уни ағдармаган:

*Бие, эsono, мунаввар кун эи рўят мажлиси моро,
Ки дар пешат газал хонему дар поят сар андозем.
Сухандони-ю хушхони намеварзанд дар Шероз,
Бие, Хофиз, ки мо худро ба мулки дигар андозем.*

(146)

Хофиз радиф қилиб олган “андозем” сўзи мисрадаги бошқа каломлар (кўпинча қофия сўзлар) билан бирикиб (сар андозем, ба мулки дигар андозем, худро андозем) турли маъноларда келган. Таржимон Хурийд уларни таржима қилиб, қофия сифатида қўллаган:

*Кел, эй эсонон, юзинг нури билан мажлисни
портлатгил,
Қошингда шеър ўқуб бу дам, оёгингга-бош
ургаймиз.
Билимдонлик ва хушхонлик эмас Шерозда ҳеч
манзур,
Кел, эй Хофизки, биз юзни бўлак юртга
ўгургаймиз.*

(147)

3) Гул дар бару май дар кифу маъшуқа ба ком
аст,
Султони жаҳонам ба чунин рўз гулом аст.
(С.1957. 80)

“Ком аст”, “гулом аст” қофиялари ўрнига ўзбекчада

янги қофиялар – “жондур”, “жаҳондур” сўзлари қўлланилган. Таржимон Хуршид “аст” боғламасини “дур” тарзида муваффақият билан берган.

*Номози шоми ғарибон чу гирья оғозам,
Ба мўяхои ғарибона қисса пардозам.
Ба ёди ёру диёр ончунон бигирьям зор,
Ки аз жаҳон раҳу расми сафар бар андозам.*

(Д.1971. 131)

Ўзбекчаси:

*Ғариблик тунида ҳамдам оху фарёдим,
Ғариблик ғаму ҳасратларимдур ижодим.
Диёру ёр хаёлида зор йиғларман,
Сафар отин йўқотиши бўлди фикр ила ёдим.*

(149)

Бу ерда ҳам асл нусхадаги қофиялар -оғозам, пардозам, “андозам” ўрнига янгича “фарёдим”, “ижодим”, “ёдим” сўзлари қофия қилиб олинган. Бундай мисолларни Ҳофизнинг “Соқийнома”сидан ҳам келтириш мумкин. Масалан:

*Ҳамон марҳал аст ин биёбони дур,
Ки гумшуд дар ўлашқари Салму Тур.*

(С.1957. 551)

Ўзбекчаси:

*Бу чексиз биёбон эрур эски йўл,
Адаштирди Салм ила Турни шу чўл.*

(245)

Шуниси ҳам борки, баъзи мутаржимлар асл нусха

мисралар таркибидаги сўзларни қофия сифатида қўллашган. Бу бевосита байт ва ўша мисра мазмун-моҳиятидан келиб чиққан. Шунинг учун ҳам уларни муваффақиятли равишда қўлланган қофиялар сирасига киритиш мумкин.

*Марҳабо, эй пайки муштоқон бидеҳ пайғоми дўст,
То кунам эсон аз сари рағбат фидои номи дўст.*

(42)

*Марҳамат қил, дўст саломин келтур, эй боди
Айлайин завқим билан дўст номига эсоним фидо.*

(43)

Чустий асл нусхадаги қофиялар – “пайғоми” ва “номи” ўрнига мисралар таркибидаги “бода” ва “фидо” сўзларини ўгирмада қофия сифатида қўллаган. Яна бир мисол:

*Нисбати рўят агар бо Моҳу Парвин кардаанд,
Сурати нодида ташибеҳе ба тахмин кардаанд.
Шаммае аз достони шиқи шўрангези мост,
Ин ҳикоятҳо ки аз Фарҳоду Ширин кардаанд.*

(С.1957. 260)

*Ҳар нечаким юзларинг ой, кунга нисбат қилдилар,
Суратинг кўрмай туриб, тахмин-ла тухмат
қилдилар.*

*Ишқимизнинг шўришидан зарра миқдориндадур,
Ҳарнаким Фарҳоду Шириндан ҳикоят қилдилар.*

(81)

Кўриниб турибдики, Хуршид биринчи мисрадаги “нисбат” ва иккинчи мисрадаги “ҳикоят” сўзини қофия

сифатида қўллаган. Бундай мисолларни Ҳофизнинг бошқа ғазаллари таржималарида ҳам кўриш мумкин.

Ғазали мусажжаъ (ички қофияли ғазал) яратиш ижодкорлардан катта маҳорат талаб қилади. Ички қофиялар ғазаллар мусиқийлигини, таъсир кучини оширади. Уларни ёз олишни осонлаштиради. Маънони кучайтиришга хизмат қилади. Шоирлар кўпинча бундай ғазалларни ижодларининг гуллаган даврларида яратганлар.

Ғазали мусажжаъни таржима этиш ҳам катта маҳорат ва изланиш талаб қилади. Ғазал маъноси, шеърини санъатлар, радиф ва бошқаларни назардан қочирмаган ҳолда ички қофияларни бошқа тилда яратиш лозим. Бу таржимон олдида яна бир доvon турибди демак. Аммо таржимага ижодий иш, санъат деб қараган ҳолда илҳом билан ёндашиш натижасида бу қийин вазифани муваффақиятли ҳал этиш мумкинлигини Ҳофиздан ўзбекчалаштирилган ғазали мусажжаълар мисолида кўриш мумкин. Шоирнинг ўзбекчалаштирилган тўпламидан ўрин олган иккита ғазали мусажжаъси таржимаси Хуршид қаламига мансуб. Ҳар икки таржимада ҳам қофиялар ҳофизона маҳорат билан берилган. Уларда сунъийлик йўқ. Тўғри, баъзи қурбонлар ҳам қилинган. Аммо ғазал мусиқийлиги туфайли уларнинг ўрни унчалик билинмайди:

*Он кист, к-аз рӯи карам бо ман вафодори кунад,
Бар жои бадкори чу ман як дам накукори кунад?
Аввал ба бонги ною най гӯяд ба ман пайғоми вай,
В-онгаҳ ба як паймона май бо ман ҳаводори кунад.
Дилбар, ки жои фарсуд аз ў, коми дилам нақишуд*

аз ў,

Навмед натвон буд аз ў, бошад ки дилдори кунад.

(С.1957. 138)

Ўзбекчаси:

*Ул кимки эҳсон йўлидан менга вафодорлик қилур,
Мендек ёмонлик ўрнига ҳар лаҳза ғамхўрлик*

қилур.

*Соз айлаб аввал нағмани, дилбар сўзин менга дегай,
Ул дам суниб бир коса май, менга харидорлик*

қилур.

*Дилбарки, жоним ёқди у, кўнглимга тўлган орзу,
Будир умид – ул жавр жў, шоядки, дилдорлик*

қилур.

(105)

Асл нусхадаги “вафодор”, “накўқори”, “дилдори” каби асосий ва “най”, “вай”, “фарсуд азў”, “буд азў” каби ички қофиялар таржимада “вафодорлик”, “ғамхўрлик”, “харидорлик”, “дилдорлик”, “дегай”, “май”, “у”, “орзу”, “жў” тарзида берилган. Ағдармада фақат иккинчи байтнинг дастлабки мисрасидаги бир ички қофия акс этмай қолган, холос. Дарвоқе, шу ғазал таржимасида акс этмаган ягона қофия ҳам ана шу. Бундай кам қурбон қилган ҳолда ғазал қофиясини бериш таржимоннинг маҳоратини кўрсатади. Мутаржим яна излаганда, бу қофияни ҳам бериши турган гап эди.

Хуршиднинг ҳам таржимон, ҳам ижодкор сифатидаги чинакам маҳорати “Мутриби ҳушнаво бигў тоза ба тоза, нав ба нав” мисраси билан бошланувчи ғазал ағдармасида яққол кўринади. Унда вазн ва поэтик маъно, мусиқийлик тўла тикланган, қофия ва радифлар учун тўқ ва жарангдор, асл нусхадаги сўзлар ўрнини боса олувчи каломлар қўлланган. Шунинг учун ҳам таржима асл нусхага тенг қувват билан жаранглайди, шеърхонга таъсир этади.

Мутриби хушнаво бигў тоза ба тоза, нав ба нав,
 Бодаи дилкушо бижў тоза ба тоза, нав ба нав!
 Бо санаме чу лўбате, хуш бинишин ба хилвате
 Бўса ситон ба ком аз ў тоза ба тоза, нав ба нав'
 Бар зи ҳаёт кай хўри, ғир на мудом май хўри,
 Бода бихўр ба ёди ў тоза ба тоза, нав ба нав!

(С.1957.457)

Ўзбекчаси:

Чолғувчи, айлагил наво янги ва янги, хилма-хил,
 Изла шароби дилкушо янги ва янги, хилма-хил.
 Кўнглинг очувчи ёр ила, хилват ўтур нигор ила,
 Бўса-ла ком этиб раво, янги ва янги, хилма-хил.
 Сенга тилак бўлурми ром, кўтармасанг қадах

мудом,

Ёди-ла майни ич расо янги ва янги, хилма-хил.

(173)

• Хуршид Ҳофиз ишлатган “бигў”, “бижў”, “жў”, “ў”,
 “лўбате”, “хилвате”, “кай”, “хўри” сўзлари ўрнига
 “наво”, “дилкушо”, “раво”, “расо”, “ёр ила”, “нигорила”,
 “ром”, “мудом” калималарини қофия сифатида
 муваффақиятли қўллаган. Бундай етук таржималар
 шеърхонга завқ бағишлайди.

Бироқ шундай ўгирмалар ҳам мавжудки, уларда
 қофияни деб мазмунга путур етказилган ёхуд қофия
 сифатида олинган сўзлар байг ва мисралар маъносини
 очишга хизмат қилмайди. Сунъийлиги сезилиб туради:

Цилим зулфинг учуда тутди маскан,
 Қуйи солма, синур, дилбарлик эт фан.
 Агар зулфинг каби тортса кўнгли бош,
 Қўлингга ол, оёққа солма бошдан.

(169)

Кўриниб турибдики, ҳар икки байтнинг иккинчи мисрасидаги маъно мавҳум бўлиб қолган. Зайниддин Восифийнинг айгишича, “шужоъ” исми яширинган¹⁶⁷ машҳур:

*Дарахти дўсти биншон, кӣ коми дил ба бор орад,
Ниҳоли душмани баркан, кӣ ранжи бешумор орад.*

(С.1957 192).

байти жуда мусиқий ва халқчиллиги билан ажралиб туради. Унинг қофиялари тўқ ва оҳангдор. Ўғирмада қўлланган қофиялар жарангдор бўлса-да, сунъийлик, зўрма-зўракилик билан мисраларга ёпиштирилган, улар маънони очишга хизмат қилмайди:

Ширин ҳосил берур, дўстлик дарахтин ўтқиз,

эй инсон,

У душманлик ниҳодин юлки, бергай ғам, алам,

армон.

(97)

асл нусхада йўқ “эй инсон” сўзини ўғирмада бермаса ҳам маъно тушунарли. Шунда ҳам насиҳат кишиларга қаратилаётганлиги аниқ. Иккинчи мисрадаги “ғам” сўзидан кейинги “алам” каломи қандай ортиқча бўлса, қофия сифатида олинган “армон” хусусида ҳам шу фикрни айтиш мумкин. Афдарманинг кейинги байтида ҳам шундай ҳолни кўриш мумкин:

Бўлиб майхона меҳмони, май ич мастоналар

бирлан,

Хумори бўлма ҳаргизким, бошинг оғрийди, эй

жонон.

“Эй жонон” сўzlари мисрага фақат қофия учун, зўрма-зўракилик билан тиркалган.

*Сарғайди баргу қолмади шодликни чоғуси.
Токи айла нола, доира, ғавғосин айла зам.*

(171)

*Қўюб тур тавбани гул мавсумида,
Давом этмас ўтар гул фасли ночор.*

(177)

Бу каби таржималар ҳамда нўноқлик билан ишла тилган қофиялар Ҳофиз ғазаллари қийматини пасайтиради, албатта.

Демак, ғазалларни ағдараётганда, унинг энг муҳим унсури - қофиясига алоҳида эътибор билан қараш, уни муваффақиятли бериш ва шу йўл билан автор услуби, руҳи, кайфияти, давр руҳи ва миллийлигини ўзга тилга қайта яратилишига эришилган бўлади.

ҚОФИЯГА ЭРЛАШ АН САЊЪАТ

• Радиф арабча сўз бўлиб, суворийга мингашган киши, ҳамроҳ маъносики англатади. Шеърятда қофияга мингашиб, ундан кейин такрорланиб келадиган сўз ёки бир неча калимага радиф дейилган. Радифлар, ҳатто, беш-олти сўзли ҳам бўлган. Масалан, Навоийнинг қуйидаги рубойиси деярли қофия ва радифдан ташкил топган дейиш мумкин:

*Жондан сени кўп севармен, эй умри азиз,
Сондин сени кўп севармен, эй умри азиз.
Ҳар неники севмак андин ортиқ бўлмас,
Ондин сени кўп севармен, эй умри азиз.*

Кўриниб турибдики, уч мисрада жондин, сондин, ондин сўзлари ўзаро қофия, қолган калималар эса радиф бўлиб келган. Бундай мисолларни Жомий, Ҳусрав

Деҳлавий, Лутфий, Бобур ва бошқа форс-тожик ҳамда ўзбек мумтоз шоирлари ижодида ҳам учратиш мумкин. Радиф ва унинг таржимаси ҳақида Камолиддин Ҳусайн Кошифий,¹⁶⁸ М.Ҳамроев,¹⁶⁹ Н.Комилов,¹⁷⁰ Ш.Шомуҳаммедов,¹⁷¹ С.Олимов¹⁷² ва бошқалар қимматли фикр-мулоҳазалар баён этишган.

Ҳазалнинг ўзига хос хусусиятларидан бири радифли бўлишидир. Радиф ҳазал оҳангдорлигини таъминлайди, маънони қуюқлаштиришга хизмат қилади. Таъкидни оширади, композицион яхлитликни таъминлайди. Тасвир изчиллигини ошириш, асосий фикрга эътиборни қаратишга ёрдам беради.

Тўғри, радиф фикр ва мавзу доирасини бирмунча чеклайди. Масалан, ҳазалларда “кел” сўзи радиф қилиб олинганда, шоир ҳар иккинчи мисра охирида бу каломни қўллаш учун байтнинг биринчи мисрасиданоқ ҳозирланиб боради. Мисралар маъносини “кел” сўзини ишлатишга қаратади. Демак, шоир маълум бир мавзу доирасидан четга чиқа олмайди. Лекин радиф катта ижобий фазилатларга ҳам эга. Шунинг учун Шарқ шоирлари уни маҳорат билан қўллаганлар.

Ҳофиз Шерозий шеърӣй меросининг катта қисмини радифли ҳазаллар ташкил этади. Шоирнинг ўзбекчага ағдарилган 81 та форсий ҳазалининг 52 таси радифлидир. Хуршид ва Чустийлар уларнинг 29 тасини радифи билан беришган, 23 та ҳазал радифсиз ағдарилган. Таржимон Хуршид ўзи ўзбекчалаштирган 40 та радифли форсий ҳазалдан кўп қисми – 26 тасини, Чустий эса 12 та радифли ҳазалдан жуда ками – 3 тасинигина радифи билан берган.

Маълумки, радифни бошқа тилда акс эттириш мураккаб ва кўп меҳнат, изланишлар-талаб қиладиган иш. Шунинг учун ҳам, форс-тожик адабиётининг билимдони, етук олим, шоир ва таржимон Ш.Шомуҳаммедов

“Радифни бериш таржимон учун жиддий қийинчилик, қолаверса, баъзан ҳал қилиб бўлмайдиган чигалликлар туғдиради. Шу сабабли, айрим таржимонлар уни акс этгирмайдилар. Ҳолбуки, радиф шеърда фақат шаклий безак эмас, балки катта маъно ҳам ташийд. Асарнинг таъсир кучини шеърнинг жарангдорлигини оширишга хизмат қилади”,¹⁷³ -- дейди.

Ҳофиздан қилинган таржималар астойдил ҳаракат қилинса, изланилса, бошқа тилда ҳам радифни муваффақиятли бериш мумкинлигини кўрсатади. Таржимонларимиз Ҳофиз ғазаллари радифини беришда бир неча хил йўлдан борганлар.

Дастлаб улар Ҳофиз ғазалларидаги радиф сифатида олинган сўзга ўзбекчада ҳам имкониятига қараб ана шундай вазифа юклаганлар. Тилларнинг луғавий яқинлиги буғга имкон берган. Мутаржимлар бу билан шонр ғазалларининг шаклини ҳам бир мунча сақлашга муваффақ бўлишган. Масалан, Ҳофизнинг “Бас” радифли ғазалини Хурийд ана шу нуқтаи назардан муваффақиятли ағдарган:

*Гулузоре зи гулистони жаҳон моро бас,
Аз чамансояи он сарви равон моро бас.*

(Д.1971. 103)

Ўзбекчаси:

*Бу жаҳон гулианина ул юзи гул раъно бас,
Бу чаманда у қади сарвиравон танҳо бас.*

(129)

каби. Ҳофизнинг “Бар наёмад аз таманнои лабат комам ҳануз” мисраси билан бошланувчи ғазали таржимасида ҳам асл нусхадаги радиф айнан сақланган:

Бар наёмад аз таманнои лабат комам ҳануз.

Бар умиди жоми лаълат дурдоиомам ҳануз.

(С.1957 291)

Ўзбекчаси:

Лабларингдан кутган орзу бўлмади камим ҳануз,

Кўрмади май лойқасидан ўзгани жомим ҳануз.

(125)

каби.

Шунингдек, таржимонларимиз Ҳофизнинг кўпгина ғазаллари радифини таржима қилиб беришдек саналган йўлдан борганлар. Бу мутаржимларнинг ағдармада асл нусха доирасидан четга чиқмасликка олиб келган. Ҳофизнинг “Дил саропардаи муҳаббати ўст” мисраси билан бошланувчи ғазали ёрнинг таъриф-тавсифига бағишланган. Шоир ошиқнинг дилбар ишқида, хижронда қаттиқ қийналаётганини байтма-байт очиб боради. Бунга ёрнинг беқиёс гўзаллиги, қатор фазилатлари сабаб бўлаётгани, дилдор ҳақиқатдан ҳам ошиқ қийналишига арзийдиган санам эканлигига урғу беради. Бундай таъкид учун у радиф сифатида “ўст” (унинг) сўзини олган. Бу шеърий санъатнинг ғазалдаги вазифа ва аҳамиятини пайқаган ўзбек таржимони Хуршид ҳам, рус мутаржими В.Звягенцева ҳам асл нусха радифини таржима қилиб берганлар.

Ҳофиз:

Дил саропардаи муҳаббати ўст,

Дида оинадори талъати ўст.

(Д.1971. 33)

Хуршид:

Дил саройи муҳаббатидур унинг,

Кўз ёритгувчи талъатидур унинг.

В.Звягенцева:

*Душа лишь сосуд для вмещения ее.
И в зеркале глаз-отражение ее.*

(79. X. рус)

Демак, таржимонлар агар радиф байтлар мазмуни билан мустаҳкам боғлиқ ҳолда таъкид бўлиб келса, уни сақлаш кўпинча таржима қилиб беришга интиланлар. Бу анча қийин. Аммо таржимонлар уддаласа бўладиган ишдир. Таниқли олим ва таржимон Ш.Шомуҳаммедов шуни назарда тутган ҳолда “Назаримда радифли шеърни ўз радифини сақлаб таржима қилиш, шу радифда янги шеър ёзишдан кўра мушкулроқдир. Чунки шу радифда ўзи шеър ёзган шоир жумлани, яъни шеърдаги мисра ёки байтни ўз тиқиди радиф бўлиб келаётган сўзнинг туриши, грамматикаси асосида тузиш, бунинг учун эса фикрни ёки образни ўзига мақбул ҳолда ўзгартириш имконига эга”,¹⁷⁴ дейди.

Қийинчиликларга қарамасдан мутаржимларимизнинг чинакам изланганликлари ижодий топқирликлари кўпгина ғазаллар радифининг муваффақиятли берилганлигида кўринади.

Рўзи ваъли дўстдорон ёд бод!

Ёд бод он рўзгорон ёд бод!

(С.1957. 201)

Мутаржим Хуршид “ёд бод” радифини ўзбекчалаштириб, унга асл нусхадагидек вазифа юклаган. Айни пайтда, радиф қилиб олинган сўз шеърини санъатнинг бошқа бир тури – тардиакс сифатида ўзбекча ағдармада қайта тикланган:

*Дўстлар базми висолин эсда тут,
Эсда тут дўстлар жамолин, эсда тут.*

(69)

Яна бир мисол:

*Салоҳи кор кўжову мани ҳароб кужо?
Бубин тафовути раҳ, к-аз кужост, то ба кужо?*

(Д.1971. 32)

Таржимаси:

*Қаёнди ўнгламоқ ишни ва мен хароб қаён?
Бу йўл қаёнда-ю мен қайдаман, жавоб қаён?*

(27)

Кўриниб турибдики, Ҳофиз радиф сифатида қўллаган сўзнинг ўзбекча таржимаси ҳам таъкидни кучайтириш йўлини топа олмай, олам сирларини англай олмай ҳайрон-сарсон турган ринд қиёфасини, ҳолатини бўрттириб кўрсатишда жуда қўл келган.

Ҳофиз ижодида бир неча сўзли радифлар ҳам талай. Уларни ўзбекчада беришда таржимонлар ижодий изланувчанликларини, маҳоратларини намоён этишган. Фикримиз далили сифатида Ҳофизнинг:

*Мутриби хушнаво бигў тоза ба тоза, нав ба нав,
Бодаи дилкушо бизё тоза ба тоза, нав ба нав.*

(С.1957. 457)

байти билан бошланувчи ғазал таржимасини кўриш мумкин. Унинг радифи тўрт сўздан ташкил топган. Ғазалнинг Хуршид томонидан қилинган таржимасида ҳам ра-

диф сақланган. Фақат таржимада матлаъдаги икки қофиядан бири (бигў ва бижў) тушиб қолган.

*Чолеувчи айлагил наво янги ва янги, хилма-хил,
Излашароби дилқушо янги ва янги, хилма-хил.*

(173)

Кейинги байтда ички қофиялар берилган. Бу эса ағдарманинг асл нусхадагидай жарангдорлигини таъминлаган:

*Бар зи ҳаёт-кай хўри гар на мудом май хўри,
-Бода бихўр баёди ў тоза ба тоза, нав ба нав.*

(С.1957. 457)

Таржимаси:

Сенга тилак бўлурми ром кўтармасанг қадах

мудом,

Ёдид-ла майни ич расо янги ва янги, хилма-хил.

(173)

Ўзбекчада радиф сифатида қўлланилган “янги ва янги хилма-хил” сўзлари мазмунан ва шаклан ҳамда оҳангдорлик жиҳатидан асл нусхадаги шеъринг унсурнинг ўрнини боса олади. Рус мутаржими К.Липскеров ҳам шу ғазал ўтирмасида радифни муваффақиятли берган:

*Песня брызнуть будь готова вновь и вновь, и вновь
и снова!*

*Чашу пей в ней снов основа вновь и вновь, и вновь и
снова!*

(С.1955. 60)

Шуниси ҳам борки, гарчи форс-тожик тилидаги

кўпгина сўзлар ўзбекча сўзлар билан бир хил маънони англатсада, ҳаминша ҳам асл нусхадаги радифни айнан сақлаш имконини бермайди. Форс-тожик тилида мусиқий чиқадиган айрим феъл радифларини тўғридан тўғри таржима қилиб, радиф сифатида қўллайвериш бир ёқламаликка таржималарнинг гўр ва юзаки чиқишига олиб келган бўлурди. Шунинг учун ҳам Ҳофиз мутаржимлари кўп ҳолларда ўз ағдармаларида асл нусхадаги калом ўрнига бошқа сўзни радиф сифатида қўллаб, унинг оҳангдорлиги ва сўзларнинг маъно товланишларини бера билганлар. Айни вақтда, бу билан ижодкор сифатида ўзбек тили имкониятларини намойиш этганлар. Масалан:

*Акси рўи ту чу дар оинаи жом афтад,
Ориф аз хандаи май дар таъми хом афтад.*

(70)

*Юзларинг акси тушиб бода тўла жом ичра,
Кулди май сўфини қўйди таъми хом ичра.*

(71)

Ҳофиз қўллаган “афтад” ўрнига Хуршид ўзбекча “ичра” сўзини радиф қилиб олган. У асл нусхадаги сўзни “тушди” деб таржима этиб, радиф сифатида қўллаб, ҳам асл нусха маъносини шеърхоҳга етказа олиши мумкин эди. Аммо бундай таржимада муҳим бир нарсаси - Ҳофиз ғазалидаги мусиқийлик, демакки, ғазал таъсир кучининг ярми йўқолган бўлурди. Чунки Ҳофиз радиф учун мисра охирида оҳангнинг кўтарувчи сўз танлаган. “Афтад” калимасининг дастлабки қисми “аф” тилда юмшоқ сирғалиб, мулойим чиқади. Сўз охирида “д” жарангловчи портловчи эса овозни кўтаради, урғуни кучайтиради. “Тушди”да аксинча, сўз охирида оҳанг пасаяди. Умуман,

бундай ҳол ўзбекча феълларга хос хусусиятдир. Шунинг учун ҳам ўзбек шоирлари феъл қофиядан фойдаланмасликка ҳаракат қилишади. Мутаржим Хуршид ишлатган “ичра” сўзи муסיқийликда асл нусхадаги калом билан беллаша олади. Хуршиднинг радиф борасидаги изланувчанлиги, топқирлиги унинг Ҳофиздан қилган бошқа таржималарида ҳам кўринади.

Воизон к-ин эсилва бар меҳробу минбар мукунанд,

Чун ба хилват мераванд он кори дигар мекунанд.

(Д.1971. 59)

Бу ерда ҳам юқоридагидек йўл тutilган. Хуршид асл нусхадаги форс-тожикча феъл радиф ўрнига ўзбекчада “ўзгача” сўзини радиф сифатида қўллаган.

Домгалар минбар уза сўз қилса, тақрор ўзгача,

Айлаг й хилватда турли фитна бедор ўзгача.

(109)

Хуршид Ҳофизнинг:

Канорц обу пои беду табъи шеъру ёре хуш,

Муошир дилбари ширину соқи гуль узоре хуш.

(С.1957. 321)

ма глаъли газалини ҳам маҳорат билан ағдарган. У “хуш” ўрнида “ўлсин” сўзини радиф сифатида муваффақиятли қўллаган:

Тол ости сув лабида шеър ила олдингда ёр ўлсин,

Ҳам улфат дилбари ширину ёри гулзор ўлсин.

(131)

Бу сўзнинг муваффақиятли дейишимизнинг боиси шундаки, асл нусхада шоир сув лаби ва ёрнинг яқинлигини

улар билан бўлиш кераклигини таъкидлаб уқтиряпти. Таржимада ҳам ана шу таъкид-уқтирув тилак сақланган. Гарчи унда “яхши” деган гап бўлмасда байт мазмун моҳиятидан шоирнинг ўз қаҳрамонини улар билан бўлишга ундаётганлигидан шу маъно англашилади. В.Раҳимов ўзининг “Шероз булбули наволари” сарлавҳали мақоласида шу ғазал радифи ва унинг ўзбекча таржимада акс эттирилиши хусусида тўхталади: “...ғазалнинг радифи “хуш” (яхши)дир. Шоир нима ҳақида баҳс этмасин ўша объект, воқеани яхши деб уқтиради. Таржимада эса радиф “хуш” маъносини бера олмайдиган “ўлсин” (бўлсин) сўзи билан ифодаланганки, таъкид-уқтирув оҳанги ўз-ўзидан йўқолиб (?- М.А.) қуруқ тилак қолган, холос”, дейдида, “Хуршид таржимасидаги байтнинг ўзида бир тажриба ўтказиб кўрайлик...”,¹⁷⁵ деб.

*Тол ости сув лабида шеър ила олдингда ёр яхши,
Ҳам улфат дилбари ширину ёри гулгузор яхши.*

байтини, яъни ўзи “яхши” сўзни радиф қилиб олган мисраларни ҳавола этади. Тўғри, “яхши” сўзи асл нусхадаги “хуш”нинг айнан таржимаси бўлсада, унинг маъносига яқин калом. Бироқ у “ўлсин” сўзидан шоирона ва мусиқий эмас. “Ўлсин”да гарчи икки ундош “л” ва “с” бир жойда келган бўлсада, улар икки тарафдаги анча чўзиб ўқилувчи “у” ва “ин” таъсирида дағаллигини йўқотади. “Яхши” сўзидаги “я” ҳарфи эса “у” га нисбатан қисқа талаффуз қилинади. Бунинг устига “и” унлисининг сўз охиридалиги деярли йўқ даражада қисқа ўқилишига олиб келган. Натижада, “х” ва “ш” ундошлари дағал эшитилади. “Ёр”, “гулизор” сўзларидаги ярим бўғинли “р” дан кейин қисқа ўқилувчи “я”нинг келиши ҳам оҳангни бўғиб қўйган. Шунинг учун ҳам В.Раҳмонов таржимасида,

байт охирига яқинлашганда равонлик “синиб” қоляпти. У Хурид ағдармасидагидай мусиқий эмас. Демак, радиф учун танланган сўз ҳар жиҳатдан асл нусхадаги сўз ўрнини боса оладиган бўлиши керак. Шундагина у узукка кўз қўйгандай ярашиб туршади.

Мутаржимларимизнинг яна бир маҳорати шундаки, улар Ҳофиз шеърини латифлиги, мусиқийлигини шоирнинг айрим радифсиз байтларини радиф билан бериб таъминлашган. Бундай иш тутиш орқали улар таржима жараёнида асл нусханинг қурбон қилинган айрим фазилаатларини тиклашга муваффақ бўлишган. Радифли байтларни радифли қилиб бериб, улар мусиқийлигини таъминлаш. Бу унсурга катта ҳурмат ва муҳаббат билан қараган Ҳофиз услубига ёғ эмас. Бун ҳам мутаржимнинг ўз ағдармасининг асл нусхага яқинлаштириш йўлида қилинган ижодий изланишларидан бири сифатида қараш керак.

Асл нусхада йўқ радифни таржимада яратиш анчагина қийин, ижодкорлик ва жиддий изланиш талаб қилинадиган иш. Айниқса, ғазаллар ағдармасида бу шеърини санъатни қўллаб, муваффақиятга эришиш анча мураккаб. Шунинг учун бўлса керак, радиф яратиш асосан Ҳофизнинг а-а тарзида қофияланган маснавий асарлари таржимасида учрайди. Хусусан, шоир “Соқийнома”сининг бир қисмини муваффақиятли таржима қилган. М.Муйинзода бу борада маҳорат кўрсатган. У асл нусхадаги радифларни сақлабгина қолмасдан, бир қатор радифсиз байтларни ўзбекчада шу шеърини унсур билан бера билган:

*Магар хотирам ёбад осойише,
Ки набвад зи ғам бо вай олоише.*

*Муғани, бизан хусравони суруд,
Бигӯ бо ҳарифон ба овози руд.*

(246)

Таржимаси:

*Шу бирла менинг хотирам шод эт,
Гаму қайғудан буткул озод эт!
Муғанний, у шоҳона қуйни соз қил,
Ҳарфларга рудингдан овоз қил!*

(247)

*Чунон баркаш оҳанги ин довари,
Ки Ноҳиди чанги ба рақс овари.*

(246)

Таржимаси:

*Бу шоҳона оҳанги чал соз этиб,
Фазо Ноҳиди ўйнасин ноз этиб.*

(247)

*Муғанни, ту сирри маро маҳрами,
Замоне ба най зан даме ҳамдами!*

(248)

Таржимаси:

*Муғанний, бу сиримга маҳрам ўзинг.
Найинг чалу бўл менга ҳамдам ўзинг.*

(259)

Бундай мисраларни яна келтириш мумкин. Афсуски, таржимонларимиз шоирнинг кўпгина ғазаллари ра-
дифини ташлаб ўгиришган. Бу билан Ҳофиз шеърлари
мусиқийлиги, равллиги ва кўтаринкилигига анча путур
етказилган. Тўғри, шундай таржималар ҳам борки, уларда

қофия қилиб олинган сўзлар бу камчиликни кўпам
сездирмайди. Масалан, Ҳофизнинг:

*Ё раб он шамъи шабафрӯз зи қошонаи кист?
Жони мо сўхт, бишурсед ки эсонона кист?*

(48)

матлаъли ғазали радифли. Унинг таржимасида эса,
радиф сифатида олинган алоҳида сўз йўқ. Икки байтни
кўздан кечирайлик:

*Қайси уйнинг шамъидур у, қайси жойда хонаси,
Ўртади эсонни сўранг, кимнинг эрур эсононаси?
Бу замон дину дилимни хонавайрон айлади,
Билмадим кимнинг эрур у мунису ҳамхонаси?*

(49)

Қофиялар таркибидаги “онаси” радиф ўрнини босиб
келаяпти. “Бие, го гул барафшонему май дар соғар
андозем” мисраси билан бошланувчи радифли ғазал
таржимасида ҳам шундай ҳолни кўрамиз:

*Кел, энди гул сочиб ҳар ён, қадаҳ кўлда ўтиргаймиз,
Бузиб чарх эски томин янги бир тарҳила*

қургаймиз.

Ҳофизнинг кўлгина ғазаллари радифсиз ўтирилгани
учун олимслардан мунчоқлар даражасига гушиб қолган.
Ш.Шоҳмуҳаммедов ағдармаларининг яхши томони
уларда радифларнинг сақланганлигидадир.

Ҳофизнинг ҳикмат даражасига кўтарилган мана бу:

*Дарахти дўсти биншон, ки коми дил ба бор орад,
Ниҳоли душмани баркан, ки ранжи бешумор орад.*

(Д.1971. 80)

мағлаъли ғазали ўғирмасида радифдан воз кечилганлиги кагга йўқотиш бўлган. Нагжада, бу бошловчи байг ҳам кейинги мисралар ҳам ўргамиёна, қулоққа ёқмайдиган оддий, панд-насиҳатга айланиб қолган:

*Ширин ҳосил берур дўстлик дарахтин ўтқиз, эй
инсон
У душманлик ниҳолин юлки, бергай ғам, алам, армон.*
(97)

Гарчи ғазалчиликда биздек анъаналарга эга бўлиш-масада, ғазалларни таржима қилиш ўзбек тилидагига нисбатан қийин кечсада, рус таржимони А.Качетков радифни муваффақиятли бера олган:

*Дерево дружбы посади плод белого зерна принесёт,
Ветку злобы сорви: сто страданий она принесёт.*
(С.1955. 85)

Шоирнинг “намекунад” радифли ғазали ўзбекча таржимасида ҳам радифдан воз кечилган.

*Сарви чамони ман чаро майли чаман намекунад,
Ҳамдами гул намешавад, ёди суман намекунад?
Ди гулае зи туррааш кардаму аз сари фусус,
Гуфт ки ин сиёҳ каж гўш ба ман намекунад.*
(106)

Бу байтлардаги “намекунад” (қилмайди) радифи сўзининг ўзбекча ўғирмада қандай акс эттирилганлигини кузатайлик:

*Сарвиравоним не учун қилмайди ҳеч майли чаман,
Бўлмайди ҳамдам гул билан ёдига келмайди суман.*

Кўп вақт эрур дайди дилим боғланди кетди

зулфига

Ушбу узоқ сайридан қилмайди ҳеч азми ватан.

(107)

10 байтги ғазал ўғирмасининг охиригача ҳар иккинчи мисрада “қилмайди”, “бўлмайди” каби сўзлар такрорланиб келаверган. Мугаржим Хуршид “айламас” ёхуд “айламагай” сўзларини радиф қилиб олганда, ҳам ғазал мусиқийлигини таъминлаган, ҳам “қилмайди”, “бўлмайди” каби сўзларни такрор ишлаганига мажбур бўлмаган бўларди. Ҳофизнинг:

Дони, ки чангу уд чи тақрир мекунанд?

Пинҳон хўред бода, ки такфир мекунад.

(90)

матлаъли ғазалини 1916 йилда А.Авлоний ва 1958 йилда Хуршид таржима қилган. А.Авлоний ғазални радифли қилиб ўгирган. (Дарвоқе, А.Авлоний Ҳофиздан қилган учта таржимасида ҳам радифни берган). Шунинг учун унинг ағдармаси оҳангдор, у қўллаган радиф маъно ёрқинлигини таъминлаган.

Ҳофиз:

Ташвиши вақт пири муғон медиҳанд, боз,

Ин соликон нигар, ки чи бо пир мекунанд.

Мо аз буруни дар шуда мағрури сад фиреб,

То худ даруни парда чи тадбир мекунанд.

(31)

Хуршид:

Пири муғоним вақтий олиб ташвиши орттирар,

Кўргил, мурид пирга нима қилмоқчидир бу он.

*Биз таиқарида алданамиз макру ҳийлага,
Парда аро улар нима тадбирда бу замон.*

(91)

Авлоний:

*Таъвнига солуб вақтларин май кўтарубон
Хилватда кўрунг, тир-мурид “гир” қилурлар.
Биз ҳийласига алданубон таиқарида қолдук,
Ичкарида онлар нима тадбир қилурлар.¹⁷⁶*

Ҳар икки таржимада ҳам фикр яхши англашилади, аммо қофия ва радифи жиҳатидан Абдулла Авлоний таржимаси Ҳофиз ғазалига яқин. Асл нусхада “пир”, “тадбир”, “тағйир” сўзлари, Авлоний таржимасида эса “гир”, “тадбир”, “тағйир” сўзлари қофияланган. Таржимон фақат “пир” ўрнига қофияга “гир” сўзини ишлатган. Хуришд таржимасида эса “бу он”, “бу замон” зўрма-зўраки қофияга олинган. Чунки бир хил маъно берувчи бу икки сўзни ишлатмаса ҳам шеър мазмунига путур етмасди. Шунингдек, мутаржим радифини акс эттирмаслиги оқибатида ҳар уч байтда “бу” олмошидан такрор фойдаланишга мажбур бўлган. Демак, таржимон астойдил изланса, ишга ижодкорлик билан ёндашса, мўъжизадан мўъжиза ярата олади.

Афсуски, Ҳофизнинг “Гул бе рухи ёр хуш набонал”, “Ёрам чу қадаҳ ба даст гирад”, “Ҳуснат ба иттифоқи малоҳат жаҳон гирифт”, “Дилбар барафту дилшудагонро хабар накард” “Гуфгамки: хато кардиву тадбир на ин буд” каби ажойиб ғазаллари радифи таълаб ўғйрилганлиги учун ҳам суст, Ҳофиз маҳорати даражасида эмас.

Ҳа, радиф ғазалининг энг муҳим белгиларидан бири. Унинг ҳар байтда такрорланиб келиши оҳангдорликни,

Ҳазал ўйноқилигини таъминлайди, маънони қуюқлаштиришга, таъкидни оширишга, гилнинг кагга имкониятларини очиб беришга хизмат қилади. Радиф шоирнинг фикрлаш тарзи билан боғлиқ. Мазмун ва шакл бирлиги ва Малакушуаро Баҳор таъбири билан айтганда, муаллиф услубининг асосини ташкил этади.¹⁷⁷ Шундай экан, таржимонлар радифни ағдармада қайта яратишлари лозим. Бу билан улар асл нусханинг муҳим бир қиррасини ва ижодкор услубининг муҳим хусусиятини акс эттирган бўладилар.

ҲАЗАЛНИНГ ҲУСИ ТОВАНИ

Вазн шеърнинг муҳим белгиларидан бири, бошқача айтганда, тош-тарозасидир. Бу каломнинг арабча маъноси-ўйчов ҳам шундан далолат беради. «Вазн назмдаги сағрларга ягона усул (ритм) бағишлайди».¹⁷⁸ Усил фонетикаси билан боғлиқдир. Вазн шоир фикри, ҳистуйғуларини, мақсадини очишга хизмат қилади, шеърнинг таъсир кучини оширади, оҳангнинг маълум меъёрга қайтарилиб туришини таъминлайди.

Ўзбек шеъриятида бармоқ, аруз ва эркин вазнлар мавжуд. Улардан тилимизда фойдаланиш имкони анча кенг. Таниқли олим А.Рустамов бу хусусда тўхталиб: «Ўзбек тили фонетик хусусиятларига кўра ҳижо вазнида ҳам, аруз вазнидан ҳам фойдаланиш учун мосдир. Ҳатто, аруздан туркий тилларда унлиларнинг чўзиқ-қисқалиги маънога таъсир қилмаганлиги сабабли араб назмига нисбатан туркий назмда қулайроқ фойдаланилади»,¹⁷⁹ деган фикри айтади.

Аруз ўзининг мураккаблиги, баҳрларининг кўплиги билан ажралиб туради. Гарчи унинг айрим баҳрларига тушувчи қўшиқ-ўланлар, шеърлар ажам халқларида аввалдан мавжуд бўлса-да, бу вазнга хос атама ва

ўлчовлар, янги баҳрлар, хуллас, аруз илми араблардан ўғди ва ривожлантирилди. Улуғ ўзбек шоири Алишер Навоий аруз ҳақида тўхталиб: «Андоқки, ҳақ субҳонаҳу ва таолонинг каломи мавжудида кўп ерда назм воқеъ бўлубтурки, аруз қавоиди билан ростлур»¹⁸⁰ деганда, бу вазннинг форс-тожик ва туркий халқар назмида кенг қўлланишини ҳам назарда тутганди.

Маълумки, арузнинг арабларда мавжуд бўлган айрим баҳрлари ажам халқлари тил қонун-қоидаларига тўғри келмаганидан қабул қилинмади, баъзиларига ўзгартириш ва қўшимчалар киритилди. Профессор Ш.Шомуҳаммедов ўзининг «Форс-тожик арузи» рисоласида форси арузнинг икки хил йўл билан ривожланиб борганлигини айтади: «Бирин-араб арузига баъзи ўзгартиришлар киритиш, яъни форс-тожик халқлари орасида, фолкълорда мавжуд аруз қолинига тушадиган вазнларни ишлатиш ёки уларга мослаб араб арузи ўлчовидан фойдаланиб, яъни унинг қолипини ўзгартириб, янги баҳрлар тузиш»¹⁸¹

Арабларда мавжуд бўлган 10 рукндан форс тилига мос келадиган 7 таси, 16 баҳрдан 10 таси қабул қилинди. Тавил, мадид, басит каби баҳрлар форс-тожик шеърини учун ёқимсиз ҳисобланиб, олинмади. Бу хусусда, Алишер Навоий қуйидагиларни ёзади: «Ва комил баҳри билан вофир баҳрида чун назм кам воқеъ бўлубтур... Аммо тавил ва мадид ва басит баҳри араб шуаросининг махсусидир... ажам шуароси анга машғул бўлмайдулар».¹⁸²

Ҳофиз Шерозий қабул қилинган баҳрларнинг кўпчилигида ўз маҳоратини синаб кўрган ва муваффақиятга эришган. Шоир ғазалларида мазмун ва шакл мутаносиблиги эътиборга молик. Шунинг учун ҳам улар туйғуларимизга таъсир этади, лаззат бағишлайди.

Демак, Ҳофиз ғазалларини таржима қилганда, унинг

вазнини ҳам беришга муҳим иш сифатида ёндошмоқ даркор. Чунки «шеърнинг вазнини аке эгтириш унинг куйи, музыкаси, бинобарин кайфият ва туйғуларини аке эгтириш демакдир».¹⁸³ Бунинг устига, аруз (М.А.) «шунчаки ўлчов, чорчўба бўлмасдан, балки тарихий колоритни белгилайдиган адабий ҳодисадир».¹⁸⁴ Шоир ҳар бир ғазалини битар экан, унинг мазмун-моҳиятига, тасвирланаётган воқеа-ҳодисага мос вазн таппайди. Масалан, Рўдакийнинг ўз юртини соғинган мусофир кайфияти, ҳис-туйғусини ифода этувчи, қўнғироғини жиринглашиб, олис шаҳарлар сари ошиқаётган туялар карвонининг қадам таппашини эслатувчи ғазалининг вазни-рамади мусаддаси маҳзуфи билан «Шоҳнома» вазни-жанговар ва кўтаринки руҳдаги, енгил ўқилувчи мутоқориб баҳри орасида ер билан осмонча фарқ бор. Шоирлар ошиқ ҳолатини, ўй-кечнима ва юрак тугъишларини ифодалайдиган, ёрнинг таърифи-таъсифига қаратишган ғазаллар учун кўпинча ёқимли ва мусиқий, равон ўқилувчи ҳажаз, раъаж, рамал, баҳрларига юксак маҳорат кўрсатган бўлса-да, унинг назмий мероси катта қисмини ана шу шеърӣ ўлчовлардаги ғазаллар тапқил қилади. Табиийки, ўзбекчага ағдарилган Ҳофиз назм намуналарининг аксари ана шу баҳрлардадир.

Шоир-тажимонларимиз Хуршид, Чустий, Ш.Шомухаммедов, Э.Воҳидов, Жонибеклар ғазаллар вазнига унинг муҳим унсури-устини сифатида қараб, ўз ағдармаларида беришга интиланлар. Ҳофизнинг 1958 йилда чоп этилган ўзбекча девонидаги кўпгина ғазаллар ҳажаз баҳридадир. Улар худди асл нусхадагидек латиф ва мусиқий. Мутаржимларимиз ўзбек тили имкониятларидан, ғазалчилигимиз анъаналаридан моҳирона фойдаланиб, Ҳофиз ғазаллари поэтик маъносини вазнга

сифдиришга, унинг муваффақиятини таъминлашга мушарраф бўлишган.

Ҳажаж ёқимли ўқилувчи, форс-тожик шеърлятида кўп қўлланувчи баҳрлардан бири. Ҳофизнинг «Агар он турки шерози...» деб бошланувчи машҳур ғазали ана шу баҳрнинг мусаммани солим вазнидадир. Унинг гақтен қуйидагича:

*Агар он тур/ки шерози/ба даст орад/ дили моро,
Ба холи ҳин/дуяш бахшам/Самарқанду/*

*Бухороро.
(28)*

Мафойлун мафойлун мафойлун мафойлун.

Дастлаб, ёр тавсифига бағишланиб, сўнг май ва сув бўйи, Мусалло боғини васф қилувчи, Зулайходай орномусли аёлни исмат пардасидан чиқарган ишқнинг улуғлигини, хуллас, молдий ҳаёт неъматларини мадҳ этувчи ғазал шундай ёқимли ва эркин, мусиқий вазнда ёзилиши табиий эди. Вазн вазифасини тўғри тушунган Хуршид ўз ағдармасида уни сақлайди:

Агар кўнглим/ни шод этса/ўшал Шероз/

Қора холи/га бахш этгум/Самарқанду/

*жонини,
Бухорони.
(29)*

Мафойлун мафойлун мафойлун мафойлун.

Тўғри, ўзбекча таржима матлаъининг биринчи мисрасини гақтеъ қилганда, бир ҳижо кам чиқади. Аммо ўқиётганда, бу камлик сезилмайди. Чунки «Шероз жонони» бирикмасидаги «з» билан «ж» ундошининг

ёнма-ён келиши туфайли «э» дан кейин қисқа«и» ўқилади ва у ноқисликни сездирмайди. Иккинчи мисрадаги «қора» сўзи эса вазн тақозоси билан «қаро» деб ўқилади.

Хуршид ағдармаси ҳам асл нусхадагидай равон ва мусиқий, ғазалхон туйғуларига таъсир қилади. Шу байти ўзбекчалаштирган Мақсуд Шайхзода, Азимжон Суюнлар ҳам вазни сақлашга эътиборни қаратишган:

*Агар кўнглим/ни ололса/ўшал Шероз/жонони,
Қора холи/га бахш этгум/Самарқанду/*

*Бухорони.
(А.Суюн)*

*Мафойилун мафойилун мафойилун мафойилун
Дилимни сий/ласа шояд/бу Шероз/шаҳ/ри*

*жонони,
Қора холи/га бергайман/Самарқанду/Бухорони.
(М.Шайхзода)*

Мафойилун мафойилун мафойилун мафойилун

Ҳофизнинг «Дўш аз масжид сўи майхона омад пири мо» мисраси билан бошланувчи ғазали эса рамал баҳрининг мусаммани солими маҳзуф вазнидадир. Унда маслаҳат, сўроқгаъкид усгун. Хўдожўй одамнинг тақдир ҳақида шундай салмоқ билан гапириши, бундай сўзлаш замирида эса шитоб пинҳоналиги, куюнчаклиги мавжудлиги сезилиб туради. Гарчи рамал баҳрининг мусаддасида ҳам шундай шитоблик ёрқин акс этсада, мусамманда салмоқдорлик бирмунча усугн. Ўз ички шитобини, куюнчаклигини Художўйларга хос сиполик, сокинлик билан пардалаётган киши ҳис-туйғуларини ифодалаш учун Ҳофиз ана шу вазни танлаши турган гап эди. Таржимон Хуршид ўз ағдармасида ана шу вазни бериш орқали асл нусха хусусиятларини ўзбек тилида қайта тиклашга муяссар бўлган:

Дўш аз мас/жид суи май/хона омад/пири мо,
Чист ёро/ни тариқат/баъд аз ин тад/бири мо.
Дар харобо/ти тариқат/мо низ ҳамман/зил

шавем,

К-ин чунин раф/таст дар аҳ/ди азал тақ/дири

мо.

(С.1957. 35)

Ўзбекчаси:

Келди масжид/дан бу кеч май/хона сари/

пиримиз,

Не бўлур йўл/дошларим бун/дан кейин тад/

биримиз.

Биз муридлар/қайси йўл бир/ла борурмиз/

Каъбага,

Бошламоқда/йўлни майхо/на томонга/

пиримиз.

Фоилотун фоилотун фоилотун фоилун

Ўзбек тили форс-тожик тилидан сўз қурилиши жиҳатдан фарқ қилади. Бу икки тил бошқа-бошқа гуруҳларга мансуб. Шунга қарамасдан, мутаржимлар изланувчанлиги, таржима ишига ҳам ижод, ҳам санъат деб ёндошиши, классик шеъриятимиз анъаналаридан, аруздан яхши хабардорлиги ўз самарасини берган. Улар ражаз, ҳазаж, рамалдан бошқа баҳрлардаги ғазаллар вазнини ҳам сақлай олишган. Шоирнинг «Даст аз талаб надорам...» деб бошланувчи, мунсариҳ баҳрининг мусаммаи солими маҳбуни макшув вазнидаги, ўйноқи ва мусиқий ғазали таржимада ҳам асл нусхадагидай жаранглайди:

Даст аз талаб/надорам/то коми ман/барояд,

Ё тай расад/ба жонон/ё жон зи тан/барояд.

*Бикшой тур/батамро/баъд аз вафо/ту бингар,
К-аз-оташи/дарунам/дуд аз кафан/барояд.*

(118)

Таржимаси:

*Қўл тортмағум/тилакдан/лутф этмағун/ча
дилбар,
Ё жон кетар/танымдан/ё васл бўлур/муяссар.
Ўлғач, очиб/мазорим,/боқил ўлук/танымга,
Бағрим ёниб,/кафандан/кўкка чиқар/тутунлар.*

(119)

Ёхуд мутақориб баҳрининг мусаммани аслами солим
вазнидаги мана бу ғазал ва унинг таржимасини кўздан
кечирайлик:

*Чандон/ки гуфтам/ғам бо/табибон,
Дармон/накарданд/мискин/ғарибон.*

(156)

*Фаълан фаувлун фаълан фаувлун
Этдим/табибга/ғамлар/ни чандон,
Мискин/ғарибга/қилмай/ди дармон.*

(157)

Фаълан фаувлун фаълан фаувлун

Шуниси ҳам борки, фақат вазни сақлашга берилиб
кетиб, ғазалнинг бошқа унсурларини акс этгиришга
бефарқлик билан ёндашиш бир ёқламаликка олиб келади.
Бундай иш тутиш асл нуханинг кўнгина фазилатларини
китобхонларнинг бундай шеърӣй шакл формасини ҳазм
қилишга тайёргарлигини ҳам ҳисобга олиш лозим.
Шароитга қараб, шеърни асл нуханикига яқин, унинг
оҳанг ва туйғуларини эслатувчи вазнда ҳам бериш
мумкин.

Ҳофизнинг «Гул бе руҳи ёр хуш набошад» мисраси билан бошланувчи ғазали жуда машҳур. Унга халқ куй ҳам басталаган. Баҳор ғўзалликларидан маст ошиқнинг лирик кайфиятини тараннум этувчи, мулойим ўқилувчи бу ғазал ҳазаж баҳрининг ахраби махфузи мақбуз вазнидадир. Унинг тақтеи қуйидагича:

*Гул бе ру/хи ёр хуш/набошад,
Бе бода/баҳор хуш/набошад.
Тарфи ча/ману таво/фи бўстон;
Бе лола/узор хуш/набошад.*

(Д.1971. 90)

Мафъулу мафоилун фаулун.

Мутаржим Чустий уни ҳазаж баҳрининг шу вазнига қараганда бирмунча вазмин ўқилувчи рамал баҳрининг мусаддаси солими махзуф вазнида берган:

*Гул жамоли/дилга ёқмас/бенигор,
Завқи йўқдир/бодасиз бўл/са баҳор.
Баҳрами йўқ/боғу бўстон/сайрини,
Бўлмаса бир/лола юзли/гулизор.*

(101)

Фоилотун фоилотун фоилун

Аввало, таржима радиф акс этмаганлиги учун мусиқийлик анча сўнган, ғазал рангсизланган. Иккинчидан, ўйноқи ва ёқимли ҳажаз баҳридан бошқа вазнга кўчирилганлиги асл нусхадаги шоду хуррамлик, баҳор кайфиятини сўндирган, ағдарманинг ланж чиқишига олиб келган.

Албатта, Ҳофизнинг вазни ўзгартириб таржима қилинган ғазаллари озчиликни ташкил этади. Мутаржимлар ўнлаб ғазалларни ўз вазнида маҳорат билан ўнгирганлар.

Таржимаонларимиз тажрибаси тиллардаги ўхшаш анъаналардан фойдаланиб, ишга ижодий ёндашган ҳолда вазни муваффақиятли бериш мумкинлигини кўрсатади. Тўғри, аруз вазнидаги ғазал ва достонларни Шарқ шеърияти анъаналаридан узоқ Европа халқлари тилларига, жумладан, немис ёки рус тилига аруз билан бериб бўлмайди. Профессор Н.Комилов бундай тажрибалар қилиб кўрилганлиги ва улар муваффақиятсизликка учраганлигини айтади.¹⁸⁵ Шунинг учун ҳам улуғ итальян шоири Данте ўзининг «Базм» рисоласида: «Вазн қонуниятига бўйсунган, мусиқавий равонликка эга бўлган асарларни асл нусха лафзининг тамоми лазизлиги ва уйғунлиги билан бошқа тилга бенуқсон таржима этиб бўлмайди!»¹⁸⁶ деган эди. Тўғри, бошқа-бошқа группаларга кирувчи, анъаналари узоқ тиллардан таржима қилаётганда, асл нусха оҳангига яқин вазн танлаб олинади. Аммо анъаналари яқин, асл нусха вазнини бера олиш имконига эга тилда шеърни бошқа вазнга ўгириш мақсадга мувофиқ эмас.

Демак, ғазаллар таржимасида вазни анъаналари яқин, асл нусха вазнини бера олиш имконига эга тилда шеърни бошқа вазнга ўгириш мақсадга мувофиқ эмас..

Демак, ғазаллар таржимасида вазни қайта тиклаш мўтаржим олдида турган муҳим муаммолардан бири бўлиб, уни ҳал этиш давр руҳи, тарихий ва миллий колоритни, шоир фикри-руҳи, кайфият ва туйғуларини, маҳоратини, хуллас, унинг услубини сақлашдир.

ҲИҚМАТ ВА АЙНУЛЛАҲИ МАСРАҲ

Ҳофиз Шерозий рубоий жанрида ҳам юксак маҳорат кўрсатган шоирдир. Унинг фалсафий, риёдона, опикона рубоийлари маъноларининг қуюқлиги, фалсафий терминлиги ва юксак бадий завқи туфайли катта шуҳрат қозонди. Ҳофиз ҳаёт шодумонликларини, борлиқни, баҳор ва майни дин аҳллариининг у дунё ҳақидаги ҳою ҳавасларидан устун қўйди. Ёшлик ва муҳаббатнинг, ғанимат дамларнинг қадрига етишга чақирди. Майни хуррамлик чашмаси деб билди. Ҳофиз рубоийларида хайёмона фалсафани, руҳни тўясиз:

*Йигитлик чоғингда шароб яхшироқ,
Гўзаллар сўҳбати, рубоб яхшироқ.
Бутунлай хароба бўлмишдир жаҳон
Харобада бўлсанг хароб яхшироқ.*

(Чустий. 211)

Ҳофиз рубоийларининг аксари ишқий мавзуда. Уларда ёрнинг гўзаллиги, ахлоқ-одоби, бошқа сифатлари анъанавий образлар зоситасида очиб беради. Айни вақтда лирик қаҳрамон маҳбубасининг бемеҳрли ва адолатсизлигидан, ағёрга илтифот этиб, ҳақиқий маҳбубига шафқатсизлигидан шикоят қилади. Бу рубоийларда ҳаёт адолатсизликларидан нолиш оҳанглари ҳам илғайсиз. Шоир донолар, илм аҳллари ва ноз-неъмат бунёдкорлари олдий халқнинг хор-зорликка, оч-яланғочликка маҳжум эканлигини, текинхўр ва ишқмаслар, маънавий тубан шахсларнинг ҳаёти айш-ишратда, роҳат-фароғатда кечаётганлигини алам-изтироб билан қаламга олган. Оммафаҳмлиги, халқ дилидаги айтилганлиги, бадий баркамоллиги туфайли ҳам бу рубоийлар катта шурағ қозонди. Улар ҳикमतлар даражасига кўтарилди.

Ўзбек таржимонлари Хуршид, Чустий, Ш.Шомўхаммедов, Жонибеклар Ҳофизнинг 40 дан кўпроқ рубойисини ўзбекчалаштиришган. Улар асосан, ошиқона ва риндона рубойлардир. Мутаржимлар рубойларнинг вазни ва маъносини, тасвирий воситалари, қофия ҳамда радифни, бадний образларини, муаллиф услуби ва руҳини сақлашга катта эътибор беришган. Шунинг учун бир қанча рубойлар шеърхонда худди асл нусха каби кучли таъсир этади, завқлантиради:

*Ҳаргиз накуни ёди ман, эй шамъи Чигил,
Назди ман агарчи ҳаст коре мушқил,
Дарде, ки ман аз ғами ту дорам дар дил,
Дил донаду ман донаму ман донаму дил.*

(214)

Таржимаси:

*Ёд айламадинг мени, эй шамъи Чигил,
Бошим уза ҳар қанча тушубдур мушқул.
Кўнглимга ғаминг билан тўлубдур дардлар,
Дил билди-ю мен билдим-у мен билдим у дил.*

(215)

Таржима асл нусхага ҳамоҳанг жаранглайди. Мисралар мазмуни ўзбекчада деярли айнан берилган. Бунга таржимани асл нусха билан сатрма-сатр солиштириб ҳам ишонч ҳосил қилиш мумкин. (Ҳаргиз накуни ёди ман, эй шамъи Чигил Ёд айламадинг мени, эй шамъи Чигил; Назди ман агарчи ҳаст коре мушқил – Бошим уза ҳар қанча тушубдур мушқул; Дарде, ки ман аз ғами ту дорам дар дил – Кўнглимга ғаминг билан тўлибди дардлар; Дил донаду ман донаму ман донаму дил – Дил билди-ю мен мен билдим у мен билдим у дил). Асл нусхага тенг таржима. Мутаржим Хуршиднинг маҳорати шундаки, у Ҳофиз қофияларини, образларини айнан

сақлаган. Ҳатто, рубоий охирги мисрасидаги маънони кучайтириб келишга хизмат қилувчи такрорий сўзлар ҳам ўзбекчада асл нусхадагидай жаранглайди.

Ҳофиз Шерозий рубоийларида оҳангдош сўзлар такрорийлигини қатъий қилиб қўймаган. Шунга қарамасдан, уларда бундай сўзлар оз эмас. Улар тўртликларга қўймалик, табиийлик, мусиқийлик бахш этган:

*Дар кўи ту беҳонатар аз мо кас нест,
Наздики ту бегонатар аз мо кас нест,
Дар силсилаи танобат овеҳтаам,
3-он рўй, ки девонатар аз мо кас нест.*

(200)

Рубоий мисраларининг асосий қисми қофия ва радифдан иборат (учинчи мисра бундан мустасно, албатта). Аммо “Дар кўи ту”, “Наздики ту”, “3-он рўй, ки” сўзлари ҳам оҳангдош. Ҳофиз қофия сифатида олган сўзлардаги “беҳонатар”, “бегонатар”, “деҳонатар” сўзларидаги “бе” ва “де”лар ҳам ўзаро қофияга киришиб, рубоий мусиқийлигини оширган. Албатта, таржимада асл нусханинг ҳамма фазилатларини акс эттириш мушкул. Хуришид қофия ва радифни бера билган:

*Кўйингда мен беватан, ўзга ҳеч ким йўқ,
Ёнингда бегонаман, ўзга ҳеч ким йўқ.
Зулфингни танобига боғланган менман,
Девонароқ мenden ўзга ҳеч ким йўқ.*

(201)

“Аз мо кас нест” (биздан бошқа ким йўқ) радифи “ўзга ҳеч ким йўқ” тарзида муваффақият билан берилган.

Таржимада асл нусхадаги “бехонатар”, “бегонатар”, “девонатар” ўрнига бирмунча рангсиз бўлса-да, “беваган”, “бегонаман”, “мендан” сўзлари қофияга олинган. “Қўйингда”, “ёнингда” сўзлари ҳам оҳангдон. Рубойидаги фикр-мазмун таржимада акс этган. Булар таржиманинг дуруст чиққанлигини кўрсатади. Хуршиднинг Ҳофиздан маҳорат билан қилган бундай таржималари талай:

*Ту бадриву хуришед туро банда шудасть,
То бандан ту шудасть, тобанда шудасть.
З-он рўй, ки аз шуои рўи маҳи ту,
Хуришед муниру моҳ тобанда шудасть.*

(200)

Таржимаси:

*Сен тўлин ойу қуёш сенга банда эрур,
То банданг ўлибдур у тобанда эрур,
Ҳар лаҳза сенинг ой юзинг нури билан
Офтоб ёруғ, ой эса тобанда эрур.*

(201)

Хусусан, рубойининг дастлабки икки мисраси нақадар аниқлик билан таржима этилган. Бундай ағдармаларни ўқиб, таржимон маҳоратига қойил қолмай илож йўқ.

Рубойи вазни билан бошқа жанрлардан ажралиб туради. Бу хусусида Алишер Навоий “Мезон ул-авзон” асарида: “Рубойи вазниким, ани дубайгий ва тарона дерлар, ҳазаж баҳрининг ахрам ва ахрабидан истихроҷ қилибдурлар”,¹⁸⁷ – дейди. Хуршид таржималари Чустий, Ш.Шомухаммедов, Жонибеклар ағдармаларидан рубойининг ана шу ўзига хослиги-вазнини акс этгириши билан ҳам фарқ қилади. Мутаржимлар Чустий,

Ш. Шомуҳаммедов ва Жонибек Ҳофиз рубоийларини
кўпроқ бармоқ вазнида беришни афзал кўришган:

*Чашии ту, ки сеҳри Бобул аст устодаш,
Ҳаққо, ки фусунҳо наравад аз ёдаш,
Он зулф, ки ҳалқа карда дар гўши жамол
Овези зи дурри назми Ҳофиз бодаш!*

(С.1957. 576)

Мафъулу мафъийлу мафъийлун фоъ
Таржимаси:

*Бобилни сеҳргари кўзингга устод,
Ҳеч бир унутилмас афсунким олмиш ёд.
Ул зулфики, ҳуснинг қулоғига тақилмиш
Ҳофиз дури назмин тақ, бўл кўздан озод.*

(213)

Мафъулу мафъийлу мафъийлун фоъ

Маълумки, бизда ҳозир ҳазаж баҳрининг аҳрам ва
аҳраб шохобчаларида ёзилмаган тўртликларни ҳам
рубойй дейиш одат тусига кирган. Мақсуд Шайхзода,
Рамз Бобожон, Шоислом Шомуҳаммедов, Толиб Йўлдош
ва бошқа шоирларимиз шеърӣй бисотида бундай
рубоййлар талай. Кўпроқ 11 ҳижоли, бармоқ вазнида
ёзилаётган бундай тўртликлар аруз вазнидаги
рубоййларга ҳамоҳанг жаранглайди. Эндиликда
мугаржимларимиз рубоийларни ҳам бармоқ вазни билан
ўғиришни тажриба қилиб кўришяпти. Ҳофизнинг:

*Дар сумбулаш овехтам аз рӯи ниёз,
Гуфтам: манӣ савдозадаро чора бисоз!
Гуфто, ки лабам бигиру зулфам бизгор,
Дар айши ҳуш овез, на дар умри дароз!"*

(С.1957. 576)

рубойисини Чустий 11 ҳижоли бармоқ вазни билан берган:

*Зулфига аситиб дедим: мени зор,
Девонанг ишини ўнглагил, эй ёр.
Зулфимни қўй, деди, сўргил лабимни
Осилма узун умрга, айш қил, бор.*

(211)

Кўриниб турибдики, таржимада мазмун ва эҳтирос оҳангдорлик сақланган. Жарангдор қофиялар танланган. Ҳофиз рубойидаги ўйноқилик, мутойиба ўзбек шеърхонига етказилган. Бу аруз вазнидаги рубойини бошқа вазн билан ҳам шеърят мухлисларига маъқул қила олиш имкони борлигини кўрсатади.

Албатта, мўтаржим учун мазмун бирламчи. Аммо бу шаклнинг аҳамиятини пастга урмаслиги керак. Мазмун ва шакл тарозининг тенг икки палласидир. Мазмун ўзига бир шаклда шаклда ифодачанмаса, мукаммал эмас. Таъсир кучи ҳам, ҳаётийлиги ҳам йўқ. Хусусан, шеърнинг оҳангдорлиги, эҳтироси йўқолса, у таъсир кучининг ирмидан маҳрум бўлди, демак. Ҳофиз ғазал ва рубойларининг ҳар бир мисрасини юрак тафти билан иситган, уларга тириклик, шеърый завқ бахш этган. Шеърнинг оҳангдорлигини, мусиқийлигини ва завқини таржимада қайта яратиш хусусида гап борар экан. Ҳофизнинг:

*Ман бандан он кесе, ки шавқе дорад,
Бар гардани худ зи ишқ тавқе дорад,
Ту лаззати ишқу оилиқи кай дони?
Ин бода кесе хўрад, ки завқе дорад.*

(206)

рубоййсининг уч мутаржим томонидан ўзбекчага қилинган таржималари қиёслаб, таҳлил этиш мароқлидир:

*Мен қулман унгаки, дилда шавқи ўлса,
Севгидан унинг бўйнида тавқи ўлса,
Севги ва севиш лаззатини сен билмайсан
Бу бодани ичгай кимки завқи ўлса!*

(Хуршид, 207)

*Хожам деб билурман қалби кабобни,
Ишқдан гарданига осса танобни,
Сен ишинг лаззатин қайдин билурсан,
Завқи борлар ичгай ушбу шаробни.*¹⁸⁸

(Жонибек)

*Мени асир этмиш шавқи бор киши,
Гарданида ишқдан тавқи бор киши,
Сен қайдин билурсан ишқ лаззатин?
Бул бодани ичгай завқи бор киши.*¹⁸⁹

(Ш.Шомуҳаммедов)

Хуршид таржимасида аслиятдаги вазн, қофия ва радиф сақланган. Мазмун ҳам яхши берилган. Аммо аслиятга нисбатан анча рангсиз, муסיқийлиги, шеърӣ завқи суст. Таржима жараёнида мутаржимга шоирона завқ, илҳом етишмаганлиги кўриниб турибди.

Жонибек ўгирмасида эса радиф тушириб қолдирилган. Аслиятдаги қофия сифатида олинган сўзлардан воз кечилган. Уни баркамол таржима дейиш қийин.

Ш.Шомуҳаммедов аруз вазнидаги рубойни бармоқ вазнида берган. У асл нусхадаги қофияни сақлаб қолган. Таржимон радиф сифатида олинган “дорад” сўзининг жарангдорлигига адоҳида аҳамият берган. Таркибида

“бор” калимаси мавжуд бирикмани радиф сифатида қўллаган. Бу рубойи мусиқийлигини таъминлаган. Шунинг учун ҳам унинг таржимаси бошқалар ичида бўртиб кўзга ташланади.

Ҳофизнинг 1958 йилда Тошкентда chop этилган мунтахаботидан унинг Хуршид ва Чустий томонидан таржима қилинган 38 та рубойи си ўрин олган. Уларнинг 21 тасини Хуршид, 17 тасини Чустий таржима этган. Хуршид 19 та радифли рубойининг 9 тасини, Чустий эса 14 та рубойдан иккитасинигина радифи билан берган.

Хуршид Ҳофиз рубойлари радифини беришда бир неча хил йўлдан борган. Биринчидан, асл нусхада радиф сифатида қўлланилган сўзга ўзбекча ағдармада ҳам шу вазифани юклаган, иккинчидан, асл нусхадаги радифни ўзбекчага таржима қилиб берган, учинчидан, радиф учун ўзбекча бошқа сўз қўллаган. Тўғри, баъзан таржимон учун радифни қайта яратиш енгиб бўлмайдиган ғов бўлиб қолади. Мутаржим Хуршид бунинг ҳам йўлини топган. У радиф ўрнига бошқа бир санъат – анафорани қўллайди:

*Ёри чу накарда бахти шурида чй суд?
Шоди чу надид ин дили ғамдида чи суд?
Он мардуми дида буд, к-аз дида бирафт,
Чун мардуми дида нест, дар дида чи суд?*

(С.1957. 576)

“Ёри чу накарда”, “шоди чу надид”, “шурида”, “ғамдида”, “дида” каби оҳангдош сўзларнинг такрорийлиги ва радиф рубойига мусиқийлик бағишлаган. Уларни ўзбекчада қайта тиклаш осон эмасди. Шунга қарамай, Хуршид дадил ҳаракат қилган, ижодкорлик,

топқирлик кўрсатган. Унинг таржимасида радиф йўқ. Аммо бу етишимовчиликни анафора бирмунча тўлдириб келяпти.

*Не фойда у бахтдан, ки қилмас имдод,
Не фойда дилданки сира бўлмас шод,
Улэрди кўзим қароси, кетди кўздан,
Не фойда у кўздан нури бўлса барбод.*

(213)

Албатта, жанрнинг ўзига хослигини, конкрет таъсирни, образларни, радиф ва қофияни ҳамда бошқа зарур унсурларни -ҳамма-ҳаммасини таржимада акс эттириш қийин. Мазмун, вазн, қофия ва радиф талабига кўра баъзи қурбонлар берилади. Гоҳида эса мутаржиملар ағдармада ўта аниқликка интилиш натижасида нуқсонларга йўл қўядилар. Мисраларнинг бўш жойларини тўлдиришга ҳаракат қилиш оқибатида ўғирмаларга, мазмунни очишга хизмат қилмайдиган, ортиқча сўзлар қўшилиб қолади. Баъзан вазн талабидан келиб чиққан ҳолда тил қоидаларига хилоф иш тутилган.

*То кай бувад ин жавру жафо кардани ту?
Беҳуда дили халойиқ озурдани ту?
Тег аст ба дасти аҳли дили хунолуд
Гар бар ту расад хуни ту дар гардани ту.*

(220)

Таржимаси:

*Токай бу жафову жавр бўлур армонинг,
Эл кўнглини ранжитишини истар жонинг.
Кўрдингми дил аҳлининг қўлида қонлиг тиг,
Тегса сенга, ўз гарданга ўз қонинг.*

(221)

Аввало, радифдан воз кечилганлиги “ту” сўзининг такрорийлиги йўқолганлиги сабабли рубоий мусиқийлиги

бирмунча сўнган. Ҳофиз, ҳаммаси учун сен айбдорсан деб таъкидлаб-уқтиряпти. Шунинг учун ҳам у “ту” сўзини радиф қилиб олган. Уни охирги мисрада уч марта такрорлаган. Ўғирмада бу йўқ. Қофиялар зўрма-зўраки. Қофия сифатида қўлланган ва таъкид тушаётган “армонинг”, “жонинг” сўзлари эса Ҳофиз маъносини акс эттиришга хизмат қилмайди ёки хизмат қилганда ҳам рубойга бошқача мазмун беради. Асл нусхадаги “Қачонгача қилгулигинг жавру жафодан иборат бўлади” билан “жавру жафо сенинг армонинг” гапи орасида анчагина фарқ бор. “Эл кўнглини ранжитишни истар жонинг” дейиш ҳам кўнгилдагидек чиқмаган. Чунки майл-истак, орзу-армон жонга эмас, кўнгилга алоқадор гаплардир. Бунинг устига, рубойининг охирида (эҳтимол, мусахҳиҳ айби биландир) “гарданингга” (бўйнингга) каломи ўрнига “гарданга” сўзининг тушиб қолганлиги рубойи маъносига катта путур етказган.

*Бо май ба канори жўй мебояд буд,
В-аз ғусса каноражўй мебояб буд.
Чун умри гаронмояи мо даҳ рўз аст,
Хандонлабу тозарўй мавояд буд.*

(202)

Таржимаси:

*Май базмин ариқ лабида қурмоқ яхши,
Ғам-ғуссадан энг узоқда юрмоқ яхши,
Гар бизнинг азиз умримиз ўн кун бўлса,
Ҳеч ғамсиз ўйин-қулгида юрмоқ яхши.*

(203)

Радиф сақланган. Аммо ўғирма қофиялари кўнгилдагидай эмас. Сабаби, таржимон “юрмоқ” сўзини

тўртинчи мисрада такрор қофияга олган. Тўғри, асл нусхада ҳам “жўй” сўзи икки марта қофияга олинган деб эътироз билдириш мумкин. Ҳофизда иккинчи мисрадаги “каноражўй” мажозий маънода келаётгани учун ноқислик сезилмайди. Хуришид ўғирмасининг иккинчи мисрасидаги “энг” сўзи ҳам сатрга сингишиб кетолмагани, мисрани тўлдириш учун қўлланилгани сезилиб турибди. “Ғам-ғуссадан узоқ юрмоқ яхши” дейиш мақсадга мувофиқдир. Бунинг устига, ўзбеклар масофанинг йироқлигини билдирмоқчи бўлсалар, “энг узоқ” эмас, “жуда узоқ” дейдилар. Форс-тожиклар умр қисқалиги ҳақида гапирганда, “умр даҳ рўз аст” дейишса, ўзбекларда унинг “беш кунлик умр” деган муқобили бор. Ўғирмада ана шу ўзбекча бирикмани қўллаш мақсадга мувофиқ бўларди.

*Чашми ту ки сеҳри Бобул аст устодаш
 Ҳаққо, ки фусунҳо наравад аз ёдаш,
 Он зулф, ки ҳалқа кард дар гўши жамол,
 Овеза зи дурри назми Ҳофиз бодаш!*

(212)

Таржимаси:

*Бобили сеҳргари кўзингга устод,
 Ҳеч бир унутмас афсунниким олмиш ёд.
 Ул зулф ки, ҳусннинг қулоғига тақилмиш,
 Ҳофиз дурри назмин тақ, бўл кўздан озод!*

(213)

Рубоий охиридаги “бўл кўздан озод!” жумласи қофия учун, мисрани тўлдириш учун келтирилганлиги кўриниб турибди. Айни вақтда у Ҳофизнинг конкрет фикрини мавҳумлаштириб, унинг қийматини пасайтирган.

*Ҳофиз, варақи суханройи тай кун,
 В-ин хомаи тазвиру риёи пай кун.*

*Хомуш нишин, кї вақти хомушии туст
Дам даркашу'жсоми бодаро пурмай кун!*

(224)

Оҳангдор, ажойиб рубоий.

*Сўз қўнғироғин чаличини, Ҳофиз, тўхтат,
Бу макру риёнинг қаламин сундур, от.
Жим бўлки, сукут этмиш чоғингдур бу
Майга тўлатиб жом ич, изла ҳаёт.*
(225)

Хуршид таржимасида ўртамиёна тўртлик даражасига тушиб қолган. Аввало, ўгирмада радифдан воз кечилганлиги оҳангга салбий таъсир кўрсатган. Рубоий таржимаси жиддий таҳрир қилинмаган. “Майга тўлатиб жом ич” дейиш тил қондасига кўра ҳам, фикрни шеърхонга етказиш нуқтаи назаридан ҳам маъқул эмас. “Изла ҳаёт” бирикмаси мисрани тўлдириш ва қофия учун келтирилган.

Бироқ Ҳофиздан маҳорат билан таржима қилинган рубоийларнинг ўзи ҳам унинг етук сўз устаси, бадиий завқи юксак, оташзабон шоир, теран фалсафий фикрлар соҳиби бўлганлигидан, рубоийлари эса чинакам санъат намунаси эканлигидан далolat беради.

Ҳофиз рубоийларининг таҳлил этилган таржималари дастлабкидир. Шунинг учун уларда камчилик-нуқсонлар бўлиши табиий.

Ҳа, Ҳофиздан таржима қилиш эндигина бошланяпти...

ХУЛОСА ҲРИҒДА

Ҳофиз Шерозий бир ғазалида:

*Ҳофиз, гапир, бу олам аро сўз дуррини соч.
Дунёда қолгуси шу қаламингдан ёдгор.*

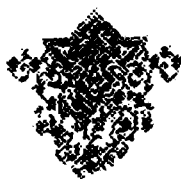
деган эди. Дарҳақиқат, шоир башорат қилганидай, унинг номи бугунги кунда нафақат форс-тожик, балки жаҳондаги барча халқлар тилларида жарангламоқда. У бунга ўзининг ўлмас шеърияти туфайли эришди.

Ҳофизни ўзбек шоир ва адиблари ўз устозлари деб биладилар. Атоий, Лутфий, Навоий, Бобур, Ҳофиз Хоразмий, Махмур, Фурқат, Ҳамзалар шоир ғазалларига таъаббуълар боғладилар, ўхшатмалар ёздилар, ўзларининг қатор шеърларини ана шу қалам соҳиб ижодидан таъсирланиб, маънавий озиқ олиб яратдилар. Ҳофиз ижоди форс-тожик ва ўзбек халқлари ўргасидаги адабий алоқаларни, муштарақликни мустаҳкамлашга хизмат қилди ва қилмоқда. Ўзбек шоирлари Ҳабибий, С.Абдулла, Хуришд, Чархий, Чустий, Ш.Шомуҳаммедов, Э.Воҳидов, Ж.Камол, А.Маҳкам ва бошқалар ҳам бу улуг шоир ижодидан баҳраманд бўлиб ижод қилдилар ва қилмоқдалар.

Ўзбек халқи Ҳофизни ўз шоири деб билади. Авваллари шоир ғазал ва рубоийлари қўлёзма ҳолида тарқалган бўлса, эндиликда халқимиз уларни ҳам асл нусхада, ҳам таржималар воситасида ўқимоқда. Ҳофиз ғазал ва рубоийлари, бошқа шеърый асарлари ўзбек тилига таржима қилинмоқда.

Хуллас, Ҳофиз Шерозий шеърияти умумбашарий хусусиятга эга бўлиб, унинг ғоялари барча замонлар учун

илҳом манбаи бўлиб хизмат қилмоқда. Улар инсон фаолияти билан боғлиқ кўҳна ва абадий муаммоларнинг шеърӣ ифодасидир. Шоир ижодининг умрбоқийлиги сири ҳам шунда. Ўзбек шоирлари зулм ва жаҳолат, ақидапарастлик ва зўравонликка қарши курашда, инсоний идеалларни, эзгу умидларни ҳимоя қилишда устозлари Ҳофиз мададига, унинг ижодига суянмоқдалар. Улуғ устознинг маънавий мероси ҳамиша башарият тараққиёти йўлида хизмат қилиб келмоқда.



МАНБА ВА АДАБИЁТЛАР

¹ "Садои Шарқ" – Душанбе: 1971, 4-сон. 96-97-бетлар.

Алишер Навоий. Асарлар. Т.13. – Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. Б.121-130.

² Алишер Навоий. Асарлар. Т.12. – Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1966. Б.125.

⁴ Ҳофиз Шерозий. Муштаҳабидевон. Сталинобод: Нашриёти Давлатии Тоҷикистон, 1957, Саҳ. 520. (Бундан кейин шу китобни олиннадиган мисоллардан сўнг китоб чоп этилган жой, чиққан йили ва байт ўрин олган бет (С.1957, 520) тарзида берилади.

¹ Аб. Райҳон Беруний. Ҳикмавлар. Т. Ёш гвардия, 1973. Б.43.

⁶ Ҳофиз Шерозий. Ғазаллар. Т. 1958. Б.143. (Бундан кейин шу китобдан олинган форсча байтлардан сўнг қавс ичида улар жойлашган бет кўрсатилиб, ўзбекча гўшамдан олингани қайд этилади. Ўзбекча мисоллардан сўнг ҳам улар жой олган бет ва таржимон кўрсатилади.)

⁷ Ҳофиз Шерозий шеърлягидан. Т.: 1985. Б.63. (Бундан кейин шу китобдан олинган мисоллардан кейин қавс ичида қисқартирилган ҳолда китоб нашр этилган жой ва йил, мисол ўрин олган бет кўрсатилади).

⁸ Абдурахмон Жомий. Сайланма. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1971. Б.347-348.

⁹ Маҳмуд Ҳуман. Ҳофэз чэ мигуяд? –Техрон, 1318. Б.7-9.

¹⁰ Қаранг: "Садои Шарқ" –Душанбе: 1971. №2. Саҳ.89.

¹¹ Аҳмад Касравий. Ҳофэз чэ мигуяд? –Техрон. 1325.

¹² Кессель Л.М. Гёте и "Западно-Восточный диван" –М.: Наука. 1973. С.47.

¹³ Гегель Т.В. Эстетика, в чегырех томах. Т.2. –М.: Искусство. 1969. С.79-80.

¹⁴ Алишер Навоий. Асарлар. Т.15. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1968. Б.184.

¹⁵ Шомухамедов Ш. Ҳофиз Шерозий. –Т.: Фан. 1965. Б.51

¹⁶ Фет А. Полное собрание стихотворений. Т.2. –СПб.: изд-во А.Ф.Маркса. 1912. С.187.

¹⁷ Қаранг: "Садон Шарқ". –Душанбе: 1971. № 4. Саҳ.96.

¹⁸ Бушмин А.С. Методологические вопросы литературоведческих исследований. –Л., 1969. С.176-178.

¹⁹ Чустий. Гул мавсуми. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1969. Б.45.

²⁰ Садриддин Айний. Танланган илмий асарларда. –Т.: ЎзССР Фан. 1978.

²¹ Бертельс Е.Э. Литература на персидском языке в Средней Азии. //Избранные труды. История литературы и культуры Ирана. –М.: Наука. 1988.

²² Бертельс Е.Э. Избранные труды. Суфизм и суфийская литература. –М.: Наука. 1965.

²³ Бертельс Е.Э. Избранные труды. Суфизм и суфийская литература. –М.: Наука. 1965.

²⁴ Бертельс Е.Э. Роман об Александре и его главные версии на Востоке. –М.-Л.: АН СССР. 1948.

²⁵ Брагинский И.С. Литература на персидском языке в Средней Азии. //Избранные труды. История литературы и культуры Ирана. –М.: Наука. 1988.

²⁶ Брагинский И.С. 12 миниатюр. –М.: Художественная литература. 1966.

²⁷ Шодиев Э. Ўзбек-тожик адабий алоқалари тарихидан. –Т.: Ф. Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1973.

²⁸ Шодиев Э. Зуллисонайн шоирлар. Ўзбек адабиёти тарихи масалалари. –Т.: Фан. 1976. Б.101-114.

²⁹ Мирзоев А. Фоний ва Ҳофиз. –Душанбе. 1966.

³⁰ Шомуҳамедов Ш. Гуманизм-абадийлик ялови. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1970.

³¹ Саломов Ғ., Комилов Н. Дўстлик кўприклари. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1979.

³² Ҳофиз Хоразмий. Девон. 1-китоб. –Т.: 1981. Б.7-8.; Девон. 2-китоб. –Т.: Ўзбекистон КИ МҚ нашриёти. 1981. /Сўзбоши Ҳ.Сулаймоновники.

³³ Ҳофиз Хоразмий. Девон. 1-китоб. –Т.: 1981. Б.6-7. (Шу девонлардан олинган мисоллардан сўнг қавс ичида бети кўрсатилади).

³⁴ Отойи. Тамланган асарлар. –Т.: ЎзССР Давлат бадий адабиёт нашриёти. 1960. Б.6-7. (Бундан кейин ҳам мисоллар шу китобдан олиниб, қавс ичида бети кўрсатилади).

³⁵ Алишер Навоий. Мажолис ун-нафоис. Т.12. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1966. Б.61.

³⁶ Бертельс Е.Э. Избранные труды. Наваи и Джами. –М.: Наука. Глав.ред.восточ.лит.-ра. 1965. С.58.

³⁷ Мирзоев А. Фоний ва Ҳофиз. Тўшлам. Навоий ва адабий таъсир масалалари. Т.: Ған. 1968. Б.53.

³⁸ Алишер Навоий. Ҳазон ул-маоний. Т.4. (Ғавоид ул-кибар). –Т., 1960. Б.73.

³⁹ Алишер Навоий. Асарлар. Т.15. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1968. Б.184.

⁴⁰ Алишер Навоий. Асарлар. Т.13. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1966. Б.21.

⁴¹ Ўша китоб. Б.43

⁴² Ғаҳмий. Тазкирани Ғаҳмий. Фонди дастнависҳои институти Шарқшуносии АҒ Тожикистон. Инвентар 952. Саҳ.18-19.

⁴³ Алишер Навоий. Асарлар. Т.5. 2-китоб. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1965. Б.142.

⁴⁴ Алишер Навоий. Асарлар. Т.14. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1967. Б.125.

⁴⁵ Алишер Навоий. Асарлар. Т.5. 1-китоб. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. Б.32.

⁴⁶ Навоий ва адабий таъсир масалалари. –Т.: Ған. 1968. Б.60.

⁴⁷ Алишер Навоий. Асарлар. Т.5. 1-китоб. Б.50.

⁴⁸ Алишер Навоий. Асарлар. Т.5. 1-китоб. Б.140.

⁴⁹ Алишер Навоий. Асарлар. Т.5. 1-китоб. Б.140.

⁵⁰ Ҳофизнинг бу ғазали ва Навоийнинг унга ёзган форсийча ҳамда туркийча ғатаббуълари хусусида адабиётшунос Ё.Исҳоқов ўзининг “Навоий поэтикаси” китобида бағафсил тўхталган. Қаранг: Ё.Исҳоқов. Навоий поэтикаси. Т. Ған. 1983. Б.112-119.

⁵¹ Алишер Навоий. Асарлар. Т.5. 2-китоб. Б.222.

⁵² Айдий С. Танланган илмий асарлар. –Т.: Фан. 1978. Б.102.

⁵³ Шомухамедов Ш. Гуманизм - абадийлик ялови. –Т.: Ф.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1974. Б.70.

⁵⁴ Алишер Навоий. Асарлар. Т.5. 14-китоб. Б.392.

⁵⁵ Ўзбек адабиёти. Т.3. ЎЗР ФА А.С.Пушкин номидаги Тил ва адабиёт институти. Т.: ЎзССР Давлат бадий адабиёт нашриёти. 1959. Б.39.

⁵⁶ Ўзбек адабиёти. Т.3. Б.34.

⁵⁷ Ўзбек адабиёти. Т.3. Б.13..

⁵⁸ Машраб. Девон. Т.: Ф.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1980. Б.143.

⁵⁹ Ўзбек адабиёти. Т.3. Б.327.

⁶⁰ Девонаи Машраб. 1318. Ҳижрий йилда чоп этилган. Б.12.

⁶¹ Роқим. Танланган асар. –Т.: Бадий адабиёт нашриёти. 1965. Б.34

⁶² Роқим. Танланган асар. –Т.: Бадий адабиёт нашриёти. 1965. Б.130.

⁶³ Ўзбек адабиёти. Б.659.

⁶⁴ Ўзбек адабиёти. Б.552.

⁶⁵ Қайюмов А. Ғозий. –Т.: ЎЗР ФА. 1959.

⁶⁶ Бону. Шеърлар. –Т.: Фан. 1963. Б.4.

⁶⁷ Бону. Шеърлар. –Т.: Фан. 1963. Б.80.

⁶⁸ Фурқат. Танланган асарлар. –Т.: Ф.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1975. Б.9.

⁶⁹ Фурқат. Танланган асарлар. –Т.: Ф.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1975. Б.114.

⁷⁰ Фурқат. Танланган асарлар. Т.1. 1975. Б.114.

⁷¹ Фурқат. Танланган асарлар. Т.1. 1975. Б.219.

⁷² Девони Мавлави Юсуфи Сарёмий. Т.: Топо-литография О.А.Порцева. 1914. С.27.

⁷³ Махмур. Девон. ЎЗР ФА Шарқшунослик институти. Инвентар 2296. Б.94-а.

⁷⁴ Маҳмур. Девон. ЎЗРФА Шарқшунослик институти. Инвентар 2296. Б.94-а.

⁷⁵ Ўзбек адабиёти тарихи масалалари. –Т.: Фан. 1976. Б.127.

⁷⁶ Девони Ниҳон. ЎЗРФА ШИ Қўлзмалар фонди. Инвентар 8989. (Ҳамза ғазалларидан намуналар бундан кейин шу китобдан олиниб, қавс ичида бети кўрсатилади).

⁷⁷ Қаранг: “Ўзбекистон маданияти” газетаси. 1981 йил 6 март сони.

⁷⁸ Ҳофиз Шерози. Ашъори гузида. –Душанбе. Ирфон. 1971. Саҳ.100.

⁷⁹ Абдулла Авлоний. Тошкент тонги. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1979. Б.41.

⁸⁰ Ўша китоб. Б.115.

⁸¹ Садов Шарқ. 1971. шум.4. Саҳ.98.

⁸² Чустий. Гул мавсуми. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1969. Б.23.

⁸³ Ҳайитметов А. Алишер Навоийнинг бадий поэтик услуби юзасидан мулоҳазалар. //Ўзбек адабиёти тарихи масалалари. –Т.: Фан. 1976. Б.9.

⁸⁴ Садриддин Айвий. Асарлар. –Т.: Бадий адабиёт нашриёти. Т.8. Б.10.

⁸⁵ Шайхзода М. Асарлар. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. Т.1. 1969. Б.10.

⁸⁶ Воҳидов Э. Муҳаббат. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1972. Б.283.

⁸⁷ Ўша китоб Б.170.

⁸⁸ Орипов А. Юзма-юз. Шеърлар. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1978. Б.46.

⁸⁹ Давлатшоҳ Самарқандий. Шоирлар бўстони. “Тазкират ушшуаро”дан. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1986. Б.189.

⁹⁰ Қаранг: Каримов Р. Ҳофиз Шерозий ва немис адабиёти. Таржима санъати. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1978. 4-китоб. Б.241.

⁹¹ Кессель Л.М. Гёте и "Западно-Восточный диван" М.: Наука. 1973. Б.44.

⁹² Гёте. Избранные произведения. М.: Гослитиздат. 1950. С.100.

⁹³ Шокир Мухтор. Ҳофиз ба забони франсави. //Садон Шарқ. 1979. №2. Саҳ.135.

⁹⁴ Шокир Мухтор. Ҳофиз ба забони франсави. //Садон Шарқ. 1979. №2. Саҳ.135.

⁹⁵ Пушкин А.С. Стихотворения и поэмы. -М.: Художественная литература. 1976. С.99.

⁹⁶ Садон Шарқ. 1971. №4. Саҳ.96.

⁹⁷ Шўро. 1917 йил июль. 13-сон. /ЎЗР ФА ШИ. Инвентар 8759 Б.325.

⁹⁸ Шўро. 1917 йил июль. 13-сон. /ЎЗР ФА ШИ. Инвентар 8759 Б.325.

⁹⁹ Орипов А. Юзинчи маъно. Таржима санъати. 4-китоб. -Т.: Р.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат вашириети. 1978. Б.224.

¹⁰⁰ Ҳайитметов А. Шарқ адабиёти ижодий методи тарихидан. Т.: ЎзССР Фан. 1970. Б.291.

¹⁰¹ Фет А. Полное собрание стихотворений. Издание А.Ф. Маркса. СПб., 1912. Т.2. С.197.

¹⁰² Ҳайитметов А. Шарқ адабиётининг ижодий методи тарихидан. -Т. ЎЗР ФА Фан. 1970. Б.191.

¹⁰³ ЎЗР ФА Ҳ.Сулаймонов номидаги қўлёзмалар институти. Инвентарь 2778. Муҳаммад Харрот. Шарҳи девони Ҳофиз.

¹⁰⁴ ЎЗР ФА ШИ Қўлёзмалар фонди. Инвентар 9079. 1-жилд. Б.35. Судий Баснавий. Шарҳи девони Ҳофиз.

¹⁰⁵ Харрот шарҳи. Инвентарь 2778. Б.41.

¹⁰⁶ Судий шарҳи. Инвентарь 9079. 1-жилд. Б.37.

¹⁰⁷ Харрот шарҳи. Инвентарь 2778. Б.42.

¹⁰⁸ Харрот шарҳи. Б.48-49.

¹⁰⁹ Харрот шарҳи. Б.9.

¹¹⁰ Харрот шарҳи. Б.8.

¹¹¹ Бегиев М. Девони Ҳофиз таржимаси. -Қозон: Ўрнак. 1910. Б.1.

¹¹² Бегиев М. Девони Ҳофиз таржимаси. Б.3.

- ¹¹³ Бегисв М. Девони Ҳофиз таржимаси. Б.3.
- ¹¹⁴ Харрот шарҳи. Б.42.
- ¹¹⁵ Ҳофиз Шерозӣ. Мунтахаби девон. Сталинобод: Нашриёти Давлатии Тоҷикистон. 1957. Саҳ.33.
- ¹¹⁶ Харрот шарҳи. Б.41.
- ¹¹⁷ Садои Шарқ. 1971. №3. Саҳ.84-95.
- ¹¹⁸ Пармузин Б. Махсус топишириқ. Т., 1976. Б.161.
- ¹¹⁹ Харрот шарҳи. Б.41.
- ¹²⁰ Харрот шарҳи. Б.43.
- ¹²¹ Судий. Шарҳи девони Ҳофиз. 1-жилд. Б.168.
- ¹²² Ҳафиз. Пятдесят газелей. –Сталинабад: Таджикос-издат. 1955. С.92.
- ¹²³ Ашъори гузида. Душанбе: Ирфон. 1971. Саҳ.41.
- ¹²⁴ Ҳофиз. Ғазаллар. –Т., 1958. Б.59.
- ¹²⁵ Судий. Шарҳи девони Ҳофиз. 1-жилд. Б.167.
- ¹²⁶ Харрот шарҳи. Б.43.
- ¹²⁷ Харрот шарҳи. Б.169.
- ¹²⁸ Ҳофиз Шерозӣ шеърятидан. –Т., 1985. Б.58.
- ¹²⁹ Судий. Шарҳи девони Ҳофиз. 1- жилд. Б.400.
- ¹³⁰ Ўша ерда.
- ¹³¹ Судий. Шарҳи девони Ҳофиз. 1-жилд. Б.105.
- ¹³² Қаранг. ЎзРФА ШИ, инвентарлар 17179, 4253.
- ¹³³ Ҳафиз. Лирика. –Уфа: Башкирское книжное из-во. 1973. С.43.
- ¹³⁴ Шомухаммедов Ш. Форс-тожик классиклари ижодида гуманизм. –Т.: Фан. 1968. Б.198.
- ¹³⁵ Ҳафиз Х. Алматы. Жазушы. 1969.
- ¹³⁶ Ҳафиз. Пятдесят газелей. С.93.
- ¹³⁷ "Гулистон" журнали. 1971. 7-сон.
- ¹³⁸ Ҳафиз. Пятдесят газелей. –Сталинабад. 1955. С.93.
- ¹³⁹ Ҳафиз. Пятдесят газелей. С.93.
- ¹⁴⁰ Совет Ўзбекистони газетаси. 1971 йил май.
- ¹⁴¹ Таржима санъати. –Т.: Ғ.Ғулом номдаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1973. Б.37.
- ¹⁴² Ҳафиз Х. -Алматы: Жазушы. 1969. Б.22.

¹⁴³ Хафиз. Пяťдесяť газелей. С.62.

¹⁴⁴ Зоҳидов В. Ҳаётбахш бадийат тароналари. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1975. Б.75.

¹⁴⁵ Қаранг: В.Зоҳидов. Ҳаётбахш бадийат тароналари. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1975. Б.75.

¹⁴⁶ Шибли Нуъмоний. Шеър ул-Ажам ё тарихи шеър ва адабиёти Эрон. Т.У. Саҳ.30.

¹⁴⁷ Алишпер Навоий. Асарлар. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. Б.17. Т.1967. Б.128.

¹⁴⁸ Мирзоев А. Рудаки и развитие газели в X-XV вв. –М.: Наука. Главная редакция восточной литературы. 1968. С.281.

¹⁴⁹ Томашевский Б. Стих и язык. Филологические очерки. –М.-Л. 1959. С.68.

¹⁵⁰ Шомухаммедов Ш. Гуманизм - абадийлик ялови. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1974. Б.202.

¹⁵¹ Таржима санъати. 4-китоб. –Т., 1978. Б.303.

¹⁵² Поэты - современники. Стихи зарубежных поэтов в переводе. /Предисловие Д.Самойлова. –М.: Иностранная литература. 1963. С.7.

¹⁵³ Таржима санъати. 4-китоб. –Т., 1978. Б.280.

¹⁵⁴ Сатиры Ювенала в переводе А.А.Фета. –М., 1885. С.5.

¹⁵⁵ Орипов А. Юзинчи маъно. /Таржима санъати. Мақолалар тўшлами. 4-китоб. –Т., 1978. Б.225.

¹⁵⁶ Раҳмонов В. Шероз булбули наволари. /Таржима санъати. Мақолалар тўшлами. 4-китоб. 1978. Б.254.

¹⁵⁷ Таржимон маҳорати. –Т.: Фан. 1979. Б.35.

¹⁵⁸ Ҳотамов Н., Саримсоқов Б. Адабиётшунослик терминларининг русча-ўзбекча изоҳли луғати. –Т.: Ўқитувчи. 1979. Б.150.

¹⁵⁹ Абу Райҳон Бериий. Ҳикматлар. –Т.: Ёш гвардия нашриёти. 1973. Б.34.

¹⁶⁰ Қаранг: Девони Хожа Ҳофиз. –Когон. 1329. Б.5.

¹⁶¹ Хафиз. Пяťдесяť газелей. –Сталинабад. 1955. С.131-132.

¹⁶² Ҳофизии Шерози. Ашъори гузида. –Душанбе. 1971. С.84.

¹⁶³ Навоий асарлари луғати. Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1972. Б.743.

¹⁶⁴ Адабиётшунослик терминлари луғатининг русча-ўзбекча изоҳли луғати. –Т.: Ўқитувчи. 1979. Б.262.

¹⁶⁵ Таржима санъати. Мақолалар тўплами. 5-китоб. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1980. Б.114.

¹⁶⁶ Қаранг: О.Носиров, С.Жамолов, М.Зиёвиддинов. Ўзбек классик шеърлати жанрлари. –Т.: Ўқитувчи. 1979.

¹⁶⁷ Зайниддин Маҳмуд Восифий. Бадоеъ ул-воқоеъ. –Т. Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1979. Б.121.

¹⁶⁸ Камолиддин Ҳусайн Воиз Кошифий. Бадоеъ ул-афкор фи саноеъ ул-ашъор. –М.: Наука. Главная редакция Восточный литературы. 1977. С.60.

¹⁶⁹ Ҳамроев. Радиф. Словарь литературоведческих терминов. –М.: Просвещение. 1974. С.319.

¹⁷⁰ Комилов Н. Муҳаммадризо Огаҳийнинг таржимонлик маҳорати. /номзод.дисс. Б.257-263.

¹⁷¹ Шомуҳаммедов Ш. Ҳам санъат ҳам илм. Таржима санъати. Мақолалар тўплами. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1973. Б.43.

¹⁷² Таржима санъати. 5-китоб. –Т.: 1980.

¹⁷³ Шомуҳаммедов Ш. “Шоҳнома” таржимаси ҳақида сўз. Таржима санъати. 4-китоб. –Т. Б.193.

¹⁷⁴ Шомуҳаммедов Ш. Гуманизм – абадийлик ялови. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1974. Б.210.

¹⁷⁵ Таржима санъати. Мақолалар тўплами. 4-китоб. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1978. Б.258.

¹⁷⁶ Авлоний А. Тошкент тонги. –Т.: Ф.Фулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1979. Б.115.

¹⁷⁷ Шомуҳаммедов Ш. Маликушшуаро Баҳор. –Т: Фан. 1967. Б.37..

¹⁷⁸ А.Рустамов. Аруз ҳақида суҳбатлар. –Т.: Фан. 1972. Б.3.

¹⁷⁹ Ўша китоб, Б.4.

¹⁸⁰ Алишер Навоий. Асарлар, 14-том. –Т. Ф.Фулом номидаги адабиёт ва санъат нашриёти. 1967. Б.137.

¹⁸¹ Шомухаммедов М. Форс-тожик арузи. –Т.: ТошДУ. 1970. Б.22.

¹⁸² Баҳром Сирус. Арӯзи тожики. –Душанбе: Нашриёти Давлаги Тоҷикистон. 1963. С.47.

¹⁸³ Фирдавсий. Шоҳнома. 1-китоб. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги адабиёт ва санъат нашриёти. 1975. Б.111.

¹⁸⁴ Комилов К. Фирдавсийнинг шеърӣ карвони. //Таржима санъати ғушламида. 5-китоб. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1980. Б.118.

¹⁸⁵ Комилов Н. Фирдавсийнинг шеърӣ карвони. Таржима санъати. 5-китоб. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1980. Б.116.

¹⁸⁶ Данте. Малые произведения. –М.: Наука. 1968. С.331.

¹⁸⁷ Алишер Навоӣ. Асарлар. Т.14. –Т.: Ғ.Ғулом номидаги Адабиёт ва санъат нашриёти. 1967. Б.157.

¹⁸⁸ Гулистон. 1975. 2-сон. Б.20.

¹⁸⁹ Шомухаммедов Ш. Форс-тожик классиклари ижодида гуманизм. –Т.: Фан. 1968. Б.84.



МУҲТАРИҶА

Доктор Аббосали Вафой. Муқаддима	10
Шероз гулшани булбул	12
Дўслик чечаклари	25
Ҳофиз чашмаси ва фоний журъаси	38
Маҳорат мезони	51
Ҳофиз жомиди ҳамза маъно майи	64
Ҳам таржима, ҳам назира	71
Ҳофизнинг ҳаётбахш майи ноби	74
Жаҳонгашта шеърят	80
Ҳофиз маънолари: талқин, шарҳ ва таржима	90
Ғазал маъносининг тамал тоши	110
Ҳофиз таржимонлари таҷрибаси	126
Мукаммаллик ва мутаносиблик шарҳи	138
Муҳим унсур бўлса беқусур	159
Қофияга эргашган санъат	163
Ғазалнинг ҳусни тобони	179
Ҳикматга айланган мисралар	188
Хулоса ўрнида	200
Манба ва адабиётлар	202



МУҲАММАД АЗИМОВ

ҲОФИЗ ШЕРОЗИЙ
ВА
ЎЗБЕК АДАБИЁТИ

Эрон Ислон Рёспубликаси
«АЛ-ҲУДО» халқ аро нашриёти
Ўзбекистон Республикаси
«Минҳож» нашриёти
Тоҳрон - Тошкент
2004

Нашр учун масъул: Минҳожиддин Ҳайдар
Муҳаррир: Гулҳаё Минҳожий
Бадий безакчи: Беҳзод Минҳожий

Чоп этишга рухсат этилди 2004.10.06.
Қоғоз бичими 60x84 $\frac{1}{32}$. Офсет қоғози.
Босма тобоғи 13,4. Адади 1000.
Баҳоси келишилган нарҳда.

«Минҳож» нашриёти
Тошкент ш. 700083. Буюк Турон, 41
Тел.: 1367881



Филология фанлари номзоди **Муҳаммад Азимов** 1951 йилда туғилган. 1968 йилда Ангор туманидаги 15-ўрта мактабни, 1974 йилда Тошкент давлат университетини тугатган.

1974 йилдан буён у вилоят “Сурхон тонги” газетасида ишлаб келмоқда. Ҳозирда мазкур газетанинг бош муҳаррири.

М. Азимов форс-тожик ва ўзбек мумтоз адабиёти бўйича юзга яқин мақолалар ва “Термиз тарихи” номли китобнинг муаллифидир.

8/0000 =

010685/5



ناشر
حافظ
ادبیات
ازبکی

رایزنی فرهنگی سارت جمهوری اسلامی ایران
ازبکستان - تاشکند

8